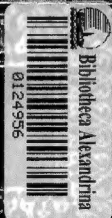


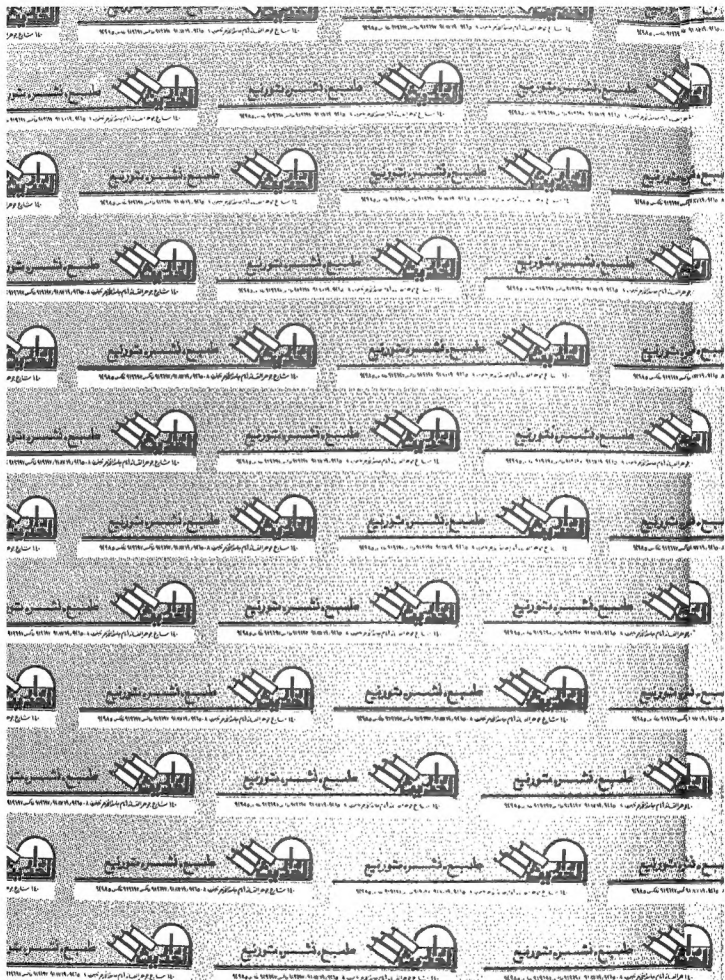
مَعَالِي الْمَرْكَبِ الْمَعْلُومِ

لِلشَّيْخِ
أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْقَاسِمِ

شَرِيحَ مَوْعِظَاتِهِ
رَكَّزَ عَلَيْهِ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

مَوْعِظَاتُ
أَبِي إِسْحَاقَ





مَعْنَى الْقُرْآنِ وَالْعَرَبِيَّةِ

مُعَانِي الْقُرْآنِ وَاعْرَابُهُ

لِلنَّجَّاجِ
أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ السَّرِيِّ
المتوفى سنة ٢١١ هـ

شَرِّحُ وَتَحْقِيقُ
رَكْتُورَ عَبْدِ الْجَلِيلِ عَبْدِ مَلِكِ بْنِ

خَرَجَ أَحَادِيثُهُ
الْأَسْتَاذُ/ عَلَى جَمَالِ الدِّينِ مُحَمَّدٍ
وَزَيْدٍ فِيهِ، وَنَفَحَتْ شَوَاهِدُهُ

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

وَأَزَالُ الْخُرَيْشِ

كافة حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

طبع. نشر. توزيع



١٤٠ شارع جوهرة القمامة، أمم جامعا الأزهر تليفون ٩٦٦٥٠٨، ٩١٨٧١٩، ٩١٩٦٩٧ فاكس ٩١٩٦٩٧ تليفون ٩٢٩١٥

سورة يونس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الرَّيْلُكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ .
 قد بينا في أول البقرة ما قيل من ﴿الر﴾ وما أشبه ذلك .
 وقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ .
 أي الآيات التي جرى ذكرها هي آيات الكتاب الحكيم .
 وقوله: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ﴾ .

يعنى بالناس ههنا أهل مكة ، ويرى أنهم قالوا: العجب أن الله لم يجد رسولاً يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب^(١)، وجائز - والله أعلم - أنهم عجبوا من أن النبي ﷺ أنذرهم ويشر الذين آمنوا، والإنذار والبشارة متصلان بالبعث والنشور، فعجبوا أن أعلمهم أنهم يبعثون . ويجازون بالحسنة والسيئة . فقال: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَيُشِرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ .

فموضع «أن» الأولى رفع، المعنى: أكان للناس عجباً وحينئذ وموضع «أن» الثانية نصب بأوحينا^(٢)، وموضع «أن»^(٣) المشددة نصب بيشر، والقراءة

(١) كان النبي (ﷺ) يدعى يتيم أبي طالب لأنه تربى في حجره بعد وفاة جدّه - وظل هذا الاسم يطلق عليه حتى بعد بلوغه سن الرشد ودرجة الرجولة .

(٢) أي أوحينا إليه إنذار الناس .

(٣) يعني «أن» من: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ...﴾ .

الفتح ، ويجوز كسرهما : ويشر الذين آمنوا إِنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، لأنَّ البشارة قول ، فالمعنى : قُلْ لَهُمْ إِنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَكِنَّهُ لَا يُقْرَأُ بِهَا إِلَّا أَنْ تَثْبُتَ بِهَا رَوَايَةٌ لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ سِتَّةٌ^(١) .

وَالْقَدَمُ الصَّدَقُ : المترلة الرفيعة .

﴿ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لِسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ - ﴿ وَلَسَاجِرٌ مُبِينٌ ﴾ - جميعاً^(٢) .

وإنما قالوا « لسحر مبين » لَمَّا أُنْذِرَهُم بِالْبَعْثِ وَالنُّشُورِ .

وقوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴾ .

اعلمهم أَنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَقُدَّرَتْهُ هَذِهِ الْقُدْرَةُ قَادِرٌ عَلَى بَعَثِهِمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ .

وقوله : ﴿ مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ .

ولم يجر للشفيع ذكر قبل هذا ، ولكن الَّذِينَ خُوطِبُوا كانوا يقولون إِنَّ الْأَصْنَامَ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَالذِّكْرُ جَرَى بَعْدُ فِي الشُّفَعَاءِ . فقوله : ﴿ مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ ، أَي لَا يَشْفَعُ شَيْعٌ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى اللَّهُ . قال الله - جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾^(٣) ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ﴾ .

أَي فاعبدوه وحده .

وقوله : ﴿ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً ﴾ .

(١) الأولى أن تكون كسرهما لأن الجملة مستأنفة ، ويكون البشر به غير مذكور والتقدير قدم البشارة للمؤمنين ، لا ربب أن لم قدم صدق عند ربهم وحذف البشر به يؤذن بعمومه ، ويعمل النفس تنهب فيه كل مذهب .

(٢) أي قرئ بهما جميعاً . وقراءة حفص عن عاصم ساحر .

(٣) سورة الأنبياء الآية ٢٨ .

يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ فِي الْغَجَبِ كَانَ فِي الْبَغْثِ وَالنُّشُورِ. ﴿جَمِيعاً﴾
منصوب على الحال.

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ منصوب على معنى وَعَدَكُمْ اللَّهُ وَعَدًا، لأن قوله: ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾
معناه الوعد بالرجوع، وَحَقًّا منصوب على أَحَقُّ ذَلِكَ حَقًّا^(١).
ويجوز من غير القراءة وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا.
﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

قرئت ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، وقرئت أَنَّهُ - بفتح الالف وكسرهما،
جميعاً^(٢). كثيران في القراءة، فمن فتح فالمعنى: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جميعاً لأنه
يبدأ الخلق، وَمَنْ كَسَرَ كَسَرَ عَلَى الْاسْتِنَابِ وَالْإِبْدَاءِ. ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾.

أي بالعدل.

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾.

وقدَّره يغني القمر، لأنه المقدرُ ليعلم السنين والحساب، وقد يجوز أن
يكون المعنى وقدَّرهما منازل فحذف أحدهما اختصاراً وإيجازاً كما قال
الشاعر^(٣):

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف

(١) يقتضي هذا الشرح أن هناك وجهين في نصب «حقاً» - أن يكون منصوباً بوعده - على أنه صفة
للمصدر المحذوف، والتقدير وعدكم وعداً حقاً، أو أن يكون منصوباً بفعل محذوف تقديره أحق -
فيكون «حقاً» هو المفعول وليس صفة له.

(٢) وعلى الفتح هي بدل من الوعد الحق وعلى الكسر تكون الجملة مستأنفة.

(٣) تقدم ج ٢ ٤٤٥.

وقوله: ﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَجِيتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾.

معنى ﴿دَعَاؤُهُمْ﴾ دعاؤهم، يعني إن دعاء أهل الجنة تنزيه الله وتعظيمه.

﴿وَتَجِيتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾.

جائز أن يكون ما يُحْيِي به بعضهم بعضاً سلام، وجائز أن يكون الله يحييهم منها بالسلام.

﴿وَأَخِرَ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

أعلم الله أنهم يتدنون بتعظيم الله رب العالمين.

﴿وَأَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ - بالتخفيف - على حذف أن الشديدة^(١) والهاء، والمعنى أنه الحمد لله رب العالمين.

وقوله: ﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾.

يُرَوَّى أَنَّهُمْ لَوْ أُجِيبُوا فِي الدُّعَاءِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ، كَقَوْلِ الرَّجُلِ لَابْنِهِ وَحَمِيمِهِ: أَمَاتَكَ اللَّهُ، وَفَعَلَ بِكَ كَذَا وَكَذَا. وجائز أن يكون عنى قوله: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَبَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٢)، وما أَشْبَهَ ذَلِكَ فلو عجل الله ذلك كما يُعْجَلُ لَهُمُ الْخَيْرُ لِأَهْلَكِهِمْ بِهِ.

ونصب ﴿استعجالهم﴾ على مثل^(٣) استعجالهم بالخير، [أي] على نعت مصدرٍ محذوف. والمعنى وَلَوْ يُعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تَعْجِلاً مِثْلَ اسْتِعْجَالِهِمُ بِالْخَيْرِ، ﴿لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ﴾.

ويقرا: لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ جميعاً، جَبْدَتَانِ^(٤)، وَلَقُضِيَ أَحْسَنُهُمَا، لِأَنَّ

(١) أي حل تخفيفها وحذف اسمها.

(٢) سورة الأنفال الآية ٣٢.

(٣) أي على تقليد مثل عذوبة.

(٤) أي هما قرامتان جيدتان.

قوله: ﴿وَلَوْ يَعْمَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ يتصل به ﴿لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾^(١).

﴿فَنَزَلَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

الطغيان في كل شيء ارتقاعه وعلوه. والعَمَهُ التَّخَيَّرُ، المعنى فنثر الذين لا يرجون لقاءنا في غُلُوهم وكُفْرِهِم يتحيرُونَ.

وقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾.

المعنى - والله أعلم - : وإذا مَسَّ الإنسان الضُّرُّ من حال من الأحوال فجائز أن يكون دعانا لجنبه، ودعانا وهو سَطِيح^(٢)، أو دَعَانَا قَائِمًا.

ويجوز أن يكون: وإذا مَسَّ الإنسان الضر لجنبه أو مَسَّهُ قاعدًا، أو مَسَّهُ قَائِمًا، دَعَانَا^(٣).

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسِّهِ﴾.

المعنى مَرَّ في العافية على ما كان عليه قبل أن يَبْتَلى، ولم يَمُظْ بما نَالَه.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُشْرِكِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

ويجوز زُيِّنَ للمُشْرِكِينَ.

موضع الكاف نصب على مفعول ما لم يسم فاعله المعنى زُيِّنَ لِلْمُشْرِكِينَ عَمَلُهُمْ كذلك أي مثل ذلك، أي جعل جَزَاءَهُم الاضلالَ بِإِسْرَافِهِمْ بكفرهم.

(١) أي لو استجاب الله دعاءهم في هذا لانتهى أجلهم تلقائياً؛ فالتعليل المبني للمجهول أولى.

(٢) أي ملقى منسلطاً، ولعله يريد جالساً ليستوفي الحالات الثلاث المذكورة.

(٣) أي أن «لجنبه» يجوز أن يكون متعلقاً بمس ويدعا.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾.

المعنى كالمعنى من قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾^(١).
أعلم الله - جل شأنه أنهم لا يؤمنون ولو أتاهم أبداً. فجاز أن يكون جعل جزاءهم الطبع على قلوبهم، وجزاء أن يكون أعلم ما قد علم منهم^(٢).
والدليل على أنه طبع على قلوبهم جزاء لهم قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾.

قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْمِهِ﴾.

[كان] مخففة من الشديدة، المعنى كأنه لم يدعنا. قالت الخنساء:

كأن لم يكونوا جئى يتقى إذ الناس إذاك من عز بزر^(٣)

أي كأنهم لم يكونوا.

وقوله: ﴿لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾.

موضع ﴿كَيْفَ﴾ نصب بقوله ﴿تَعْمَلُونَ﴾ لأنها حرف استفهام، ولا يعمل فيها ﴿لِنَنْظُرَ﴾ لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل في الاستفهام. ولو قلت: لننظر أخيراً تعملون أم شراً كان العامل في خير وشيء تعملون^(٤).

وقوله: ﴿وَإِذَا تَبَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾.

منصوب على الحال^(٥).

﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾.

(١) سورة الأعراف آية ١٠١.

(٢) أي طبع على قلوبهم فلن يؤمنوا مهما عاشوا، أو هو سبحانه علم ذلك منهم وأخبر به.

(٣) تقدم جـ ١٢١/٢.

(٤) الفعل ينظر معلق عن العمل بالاستفهام، والاستفهام له الضمارة في جملة، فما بعد كيف هو العامل فيها.

(٥) أي «بيناته» حال.

لا يؤمنون بالبعث والنشور.

﴿إِنِّ بَقْرَانِ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ﴾^(١).

أي إيت بقران ليس فيه ذكر البعث والنشور وليس فيه عيب آلهتنا . . أو
«بَدَّلَهُ» أي أو بدل منه ذكر البعث والنشور.

﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تَلَقَّاءِ نَفْسِي، إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾
تأويله: إِنْ الَّذِي أَتَيْتُ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنْ عِنْدِي فابدله.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَقْرَأُكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ
قَبْلِهِ﴾.

ويجوز «عُمُرًا» بإسكان الميم، أي قد لبثت فيكم من قبل أن يوحى إلي لا
أتلو كتاباً ولا أخطه بيمينِي، وهذا دليل على أنه أوحى إلي؛ إذ كنتم تعرفوني
بينكم، نشأت لا أقرأ كتاباً، وإخباري إياكم أقاصيص الأولين من غير كتاب
ولا تلقين يدل على أن ما أتيت به من عند الله وحي.

وقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾.

المعنى: ما لا يضرهم إن لم يعبدوه، ولا ينفعهم إن عبدوه.

﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ، قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي
السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾.

أي اتعبدون ما لا يسمع ولا يبصر ولا يُعِيرُ، وتزعمون أنها تشفع عند
الله، فتخبرون بالكذب^(٢).

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾.

(١) أي إيت بقران آخر أو عدل في هذا القرآن بترك ما تكرهه منه.

(٢) في الأصل تخخبرون.

قيل يعنى بالناس ههنا العرب الذين كانوا على الشرك .
اختلفوا : آمن بعض وكفر بعض .

وقيل : ما كانَ الناسُ إلا أُمَّةً واحدةً، أي وُلِدُوا على الفطرة، واختلفوا
بعد الفطرة .

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ .

ويجوز لفضى بينهم ، أي لولا أنَّ الله - جل وعز - جعل لهم أجلًا في
القضاء بينهم ، لفُضِّلَ بينهم في وقت اختلافهم^(١) .
ويُتَّين منصوبة لأنها ظرف .

وقوله : ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتُهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ﴾ .
يعنى بالناس ههنا الكافرون .

وقوله : ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ .

جواب الجزاء ، وهو كقوله : ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيْئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ
يَقْنَطُونَ . . .﴾^(٢) المعنى وإن تصيبهم سيئة قنطوا ، وإذا أذقنا الناس [رحمة]^(٣)
مكروا . فإذا تنوب عن جواب الشرط كما ينوب الفعل^(٤) .

وقوله : ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ .

ويجوز هو الذي يسيِّرُكم ، ولا أعلم أحدًا قرأ بها^(٥) .

(١) أي في هذه الدنيا .

(٢) سورة الروم الآية ٣٦ .

(٣) زيادة يقتضيها السياق وليست بالأصول .

(٤) إذا الفجائية تقع في جواب الشرط تسد مسد الفعل الذي هو جواب الشرط .

(٥) يسيروكم بمعنى يسيرونكم ويسيركم ، وسار فعل لازم فوصله بالجرور على وجه التوسع .

﴿حَتَّى إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ﴾.

الْفُلْكِ يَكُونُ وَاحِداً وَيَكُونُ جَمْعاً، كَمَا أَنَّ فُعْلاً فِي قَوْلِكَ أَسَدٌ، جَمْعُ أَسَدٍ، وَفُعْلٌ وَفَعْلٌ مِنْ بَابِ وَاحِدٍ، جَازٍ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ الْفُلْكِ فُلُكاً.

﴿وَيَجْرِينَ بِهِمْ﴾.

ابْتَدَأَ الْكَلَامَ خُطَابٌ، وَبَعْدَ ذَلِكَ إِخْبَارٌ عَنْ غَائِبٍ لِأَنَّ مِنْ أَقَامِ الْغَائِبِ مَقَامَ مَنْ يُخَاطَبُهُ جَازٌ أَنْ يَرُدَّهُ إِلَى الْغَائِبِ، قَالَ الشَّاعِرُ^(١):

شَطَطَ مِزَارَ الْعَاشِقِينَ فَاصْبَحَتْ عَسْراً عَلَى طِلَابِكَ ابْنَةُ مُخْرَمٍ.
وَمِثْلُ الْآيَةِ قَوْلُ كَثِيرٍ^(٢).

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ لَدَيْنَا، وَلَا مَقْلَتَةٌ إِنْ تَقَلَّتْ
وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ: هُوَ الَّذِي يَنْشُرُكُمْ.

وَأَكْثَرُ مَا جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾
يَعْنِي بِهِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿فَاخْتَلَفُوا﴾: اخْتَلَفَ هَابِيلُ وَقَابِيلُ^(٣).

وَقَوْلِهِ: ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾^(٤) وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ.

(١) مِنْ مَعْلَقَةِ عَتْرَةَ - الْبَيْتِ السَّابِعِ مِنْهَا - وَرَوَايَةُ الزَّوْجِيِّ لَهُ:

نَزَلْتُ بِأَرْضِ الزَّائِرِينَ فَاصْبَحَتْ

وَيَعْنِي بِالزَّائِرِينَ الْأَعْدَاءَ جَمْعَ زَائِرٍ، مِنْ زَارَ الْأَسَدَ يَزَارُهُ أَيُّ الْأَعْدَاءِ الْأَشْدَاءَ. وَالرَّوَايَةُ الشَّاهِرَةُ كَمَا هِيَ هُنَا، وَنَبِيهِ الزَّوْجِيُّ إِلَى هَذَا الْاِتِّفَاقِ وَيَسْتَشْهَدُ بِهِ التَّحْيِيزُ عَلَى تَأْنِيثِ الْفِعْلِ إِذَا كَانَ الْفَاعِلُ الْمَذْكُورَ مَضَافاً لِلْمَوْثِ، وَانْظُرْ شَرْحَ الْمَثَرِ ٩١، وَجَازِ أَبِي عِيْنَةَ ٢٣/١.

(٢) مِنْ تَأْنِيثِ الشَّهِيرَةِ - انْظُرْ دِيَوَانَهُ ٤٦/٢ - وَأَمَّا الْقَائِي ١٠٩/٢.

(٣) الْأَوَّلَى أَنَّ يَكُونُ الْمُرَادُ اخْتِلَافَ النَّاسِ عَامَةً، وَاخْتِلَافَ وَلَدَيْ آدَمَ كَانَ فَقَطْ بِدَايَةِ الْخِلَافَاتِ.

(٤) فِي وَصْفِ الرِّيحِ بِالْمَذْكُورِ انْظُرْ مَا سَبَقَ.

المعنى من كل أمكنة الموج .

﴿وَوَلَّوْا أَنفُسَهُمْ أَجِيطَ بِهِمْ﴾ .

يقال لكل من وقع من بلاء^(١) قد أحيط به ، أي أحاط به البلاء وقيل أحاطت بهم الملائكة .

﴿فَلَمَّا أَتَجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَتَّخُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ .

المعنى فلما أتجاهم بغوا ، والبغي الترامي في الفساد . قال الأصمعي : يقال بغى الجرْحُ يبغي بغياً إذا ترمى إلى فسادٍ ، وبغى المرأة بغاءً إذا فجرت .

وقوله : ﴿إِنَّمَا يَنْفَكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ .

وتقرأ ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ ، خبراً لقوله : ﴿يغنيكم على أنفسكم﴾ . ويجوز أن يكون خبر الابتداء ﴿على أنفسكم﴾ . ويكون ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ على إضمار هو ، ومعنى الكلام أن ما تنالونه بهذا الفساد والبغي إنما تتمتعون به في الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ﴾ .

ومن نصب ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ فعلى المصدر ، المعنى تتمتعون متاع الحياة الدنيا ، لأن قوله إنما يغنيكم على أنفسكم يدل على أنهم يتمتعون^(٢) .

ومعنى ﴿يغنيكم على أنفسكم﴾ أي عملكم بالظلم عليكم يرجع^(٣) ، كما قال جل وعز : ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾^(٤) .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ﴾ .

ويقراً ، وَازَّيَّنَتْ^(٥) .

(١) في الأصول ملأ - ولا معين له ، وما بعده يدل على ما صححناه .

(٢) الظاهر أن متاع مفعول لأجله . وهو في قرأته عصبه مصرب .

(٣) لا يعود إلا عليكم . (٤) سورة فصلت الآية ٤٦ .

(٥) فاضمة للندخول في الوقت نحو أحصد الزرع ، أو كما فرها هو

والزخرف كمال حسن الشيء، فمن قرأ . و «أَزَيْتَ» فالمعنى وتَزَيْتَ
فادغمت التاء في الزاي، وسكنت الزاي فاجتلبت لها ألف الوصل، ومن قرأ:
«وَأَزَيْتَ» بالتخفيف فهو على أفعلت أي جاءت بالزينة، وَأَزَيْتَ بالتشديد
أجود في العربية، لأن أَزَيْتَ الأجود فيه في الكلام أَرَأَيْتَ.

﴿وَعَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾.

أي قادرون على الانتفاع بها.

وقوله: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَعْنِ بِالْأَمْسِ﴾.

أي كأن لم تَعْمَرْ بالأمس، والمغاني المنازل التي يعمرها الناس بالنزول
بها، يقال: غنينا بمكان كذا وكذا إذا نزلوا به.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾.

السلام هو الله جل وعز - فالله يدعو إلى داره، وداره الجنة، ويجوز
- والله أعلم - أن يكون دار السلام الدار التي يُسَلَّمُ فيها من الآفات.

وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾.

الحسنى الجنة، و «زيادة» في التفسير النظر إلى وجه الله - جل وعز،
ويجوز أن تكون الزيادة تضعيف الحسنات، لأنه قال - جل وعز - : ﴿مَنْ جَاءَ
بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^(١). والقول في النظر إلى وجه الله كثير في التفسير
وهو مروى بالأسانيد الصحاح، لا يُشْكُ في ذلك.

﴿وَلَا يَرَهُنَّ وَجُوهَهُمْ قَتَرٌ﴾.

القَتَرُ الغبرة التي فيها سواد، ولا يَرَهُنَّ لا يَعْنِي.

(١) سورة الأنعام الآية ١٦٠.

وقوله جل وعز، لأهل النار: ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً﴾.

ويقراً قِطْعاً من الليل مظلماً من نعت القِطْع، ومن قرأ قِطْعاً جعل مظلماً حالاً من الليل^(١). المعنى أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعاً من الليل في حال ظلمته.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً﴾.

﴿جَمِيعاً﴾ منصوب على الحال

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ﴾.

مكانكم منصوب على الأمر، كأنه قيل لهم انتظروا مكانكم حتى نفصل بينكم، والعرب تتوعد فتقول مكانك^(٢)، وانتظر، فهي كلمة جرت على الوعيد.

﴿فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾.

من قولك زَلْتُ الشيءَ عَنْ مَكَانِهِ أَزَيْلُهُ، وَزَيْلْتُ لِلْكَثْرَةِ، ومن هذا إذا نحيت عن مكانه.

وقوله: ﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾.

معناه كفى الله شهيداً، وشهيداً منصوب إن شئت على التمييز، وإن شئت على الحال.

﴿إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ﴾.

معناه: ما كنا عن عبادتكم إلا غافلين^(٣).

وقوله: ﴿هَئُلَاكَ تَتْلُو كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا أَسْلَفَتْ﴾.

(١) في الأصل: حالاً من الليل مظلماً.

(٢) اسم فعل أمر.

(٣) لا محال للفصحى، وإنما معناه لقد كنا، فهي وإنه المختلفة في خبرها لام التوكيد.

﴿هنالك﴾ ظرف المعنى: في ذلك الوقت تبلو، وهو منصوب بتبلو إلا أنه غير متمكن، واللام زائدة، والأصل هناك، وكسرت اللام لسكونها وسكون الألف، والكاف للمخاطبة.

ومعنى ﴿تبلو﴾ تُخَبِّرُ، أي تعلم كل نفس ما قدمت، ومثل هنالك قول زهير

هُنَالِكَ إِنْ يَسْتَخِيلُوا الْمَالَ يَخِيلُوا وَإِنْ يُسَالُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَسِرُوا يُغْلُوا^(١)
وقرئت هنالك تَلُو بتاءين، وفسرها الأخفش وغيره من النحويين تَلُو من التلاوة، أي تقرأ كل نفس، ودليل ذلك قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ - إلى قوله: ﴿إِذَا قَرَأْتَ كِتَابَكَ﴾^(٢).

وفسروه أيضاً: تَتَّبِعُ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ، ومثله قول الشاعر:
قد جعلت ذُلِّي تَسْتَتِلِيْنِي ولا أحب تبع القريس^(٣)
أي تستبعني، أي تستدعي اتباعي لها.
﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾.

القراءة «الحق» من صفة الله عز وجل - ويجوز الحق والحق. والنصب

(١) المدحون ١١٢، واللسان (خَوَّل - خَبَّل) والقرطبي ٢٥٧/١ وجماز أبي عبيدة ١٨٨/٢، ١٨٩، ورواية فيها جميعاً إن يَسْتَخِيلُوا المال يَخِيلُوا وأشار أبو عبيدة إلى الرواية التي هنا أنه سمعها من يونس وفي اللسان (خَبَّل) الإخبال أنه يعطي الرجل البحر أو الناقة ليركبها ويحترق ويترها وينضع بها - يقال: أعبلت الرجل أحبله إخبالاً. وذكر البيت، وأما أن يستخولوا - فهي من غول الشيء أي منحة وأباحه إليه.

(٢) الآية ١٣ - ١٤ من سورة الإسراء. ونصها: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا. إِذَا قَرَأْتَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا﴾.

(٣) تقدم هذا البيت في الجزء الأول ٤٥٩.

من جهتين إحداهما رَدُّو حَقًّا، ثم أَدخِلت الألف واللام^(١)، ويجوز على [تقدير] هو مَوْلَاهُمُ الحَقُّ، أي يحق ذلك حَقًّا، وفيه جهة ثالثة في النصب على المدح: [هي] اذكر مولا هم الحَقُّ.

ومن قرأ «الحَقُّ» - بضم القاف - فعلى هو مولا هم الحَقُّ، لا من جعلوا معه من الشركاء.

﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

﴿فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾.

بعد أن قرروا ف قيل لهم:

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ [مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمَنْ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾.

لما خوطبوا بما لا يقدر عليه إلا الله - جلَّ وعزَّ - كان فيه دليل على توحيده^(٢).

وقوله: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾.

الكاف في موضع نَصْبٍ، أي مثل أفعالهم جازأهم ربك.

وقوله: ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

أي حق عليهم أنهم لا يؤمنون، فإنهم لا يؤمنون بدل من كلمة رَبِّكَ.

أعلم الله أنهم بأعمالهم قد مُنِعُوا من الإيمان، وجائز أن تكون الكلمة حَقَّتْ عليهم لأنهم لا يؤمنون، فأنهم لا يؤمنون بدل من كلمة ربك وتكون الكلمة ما وعدوا به من العقاب.

(١) أي ردوا الرَّدَّ الحَقُّ.

(٢) أي بعد أن ذكر لهم أن الله هو المولى الحق جيء في هذه الآية بما يثبت أنه الحق وحده.

وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾.

تَقُولُ هَدَيْتَ إِلَى الْحَقِّ، وَهَدَيْتَ الْحَقَّ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، لَأَنَّ «هَدَيْتَ» يَتَعَدَّى إِلَى الْمَهْدِيِّينَ وَإِلَى الْحَقِّ. يَتَعَدَّى بِحَرْفِ جَرٍّ. الْمَعْنَى يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِلْحَقِّ.

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى﴾
[أَي] قُرُّوْا، فَقِيلَ لَهُمْ: أَيُّ أَوْلَى بِالِاتِّبَاعِ؟ الَّذِي يَهْدِي أَمْ الَّذِي لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى.

وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ يَعْنِي بِهِ الْأَصْنَافَ.

وَفِي يَهْدِي قِرَاءَاتٍ، قَرَأَ بَعْضُهُمْ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي بِإِسْكَانِ الْهَاءِ وَالذَّالِ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَرْبُوعَةٌ إِلَّا أَنَّ اللَّفْظَ بِهَا مَمْتَنِعٌ، فَلَسْتُ أَحْدَرِي كَيْفَ قَرَأَ بِهَا وَهِيَ شَاذَةٌ. وَقَدْ حَكَّى سَيُوهُ أَنْ مَثَلَهَا قَدْ يَتَكَلَّمُ بِهِ^(١).

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بَيْنَ الْعِلَاءِ أَمْ لَا يَهْدِي - بِفَتْحِ الْهَاءِ - وَهَذَا صَحِيحٌ جَيِّدٌ بِالْع - الْأَصْلُ يَهْتَدِي فَادْغَمَ التَّاءَ فِي الدَّالِ وَطَرَحَ فَتَحَتَهَا عَلَى الْهَاءِ وَالَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ سَاكِنَيْنِ. الْأَصْلُ عَنْدهُمْ أَيْضاً يَهْتَدِي، فَادْغَمَتِ التَّاءَ فِي الدَّالِ وَتَرَكْتَ الْهَاءَ سَاكِنَةً، فَاجْتَمَعَ سَاكِنَانِ.

وَقَرَأَ عَاصِمٌ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي، وَهِيَ فِي الْجُودَةِ كَفَتْحِ الْهَاءِ فِي الْجُودَةِ. وَالْهَاءُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَكْسُورَةٌ لِاتِّبَاعِ السَّاكِنَيْنِ، وَرَوَيْتُ عَنْ عَاصِمٍ أَيْضاً «يَهْدِي» بِكَسْرِ الْهَاءِ وَالْيَاءِ. اتَّبَعَ الْكَسْرُ الْكَسْرَ، وَهِيَ رَدِيئَةٌ لِنَقْلِ الْكَسْرِ فِي الْيَاءِ.

(١) انظر الجزء الأول ص ٩٥ وما ذكرته في شرح البيت:

كَانَهَا بِمَعْدِ كِلَالِ الزَّاجِرِ وَمَسَحَهُ مِرْعَقُ كَاسِرِ

وقرئت أم من لا يَهْدِي بدال خفيفة.
فهذه خمسة أوجه قد قرئ بها هذا الحرف
وقوله: ﴿فَمَا لَكُمْ، كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾.

﴿فَمَا لَكُمْ﴾ كلام تام، كأنه قيل لهم: أي شيء لكم في عبادة الأوثان، ثم
قيل لهم: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾: [أي] على أي حال تحكمون، فموضع كيف نصب
بتحكمون.

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

هذا جواب لقولهم: إيتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ، وجواب لقولهم
افتراه، والمعنى وما كان هذا القرآن لأن يفتري من دون الله ويجوز أن يكون
المعنى: وما كان هذا القرآن افتراء، كما تقول: وما كان هذا الكلام كذباً.

﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.

وفيه وجهان أحدهما أن يكون تصديق الشيء الذي القرآن بين يديه، أي
الذي قبل مساعكم القرآن، أي تصديق من أنباء الأمم السالفة وأقاصيص
أنبيائهم.

ويجوز أن يكون «ولكن تصديق الذي بين يدي القرآن»، أي تصديق
الشيء الذي تقدمه القرآن أي يدل على البعث والنشور^(١).

وقرئ ولكن تصديق الذي بين يديه، فمن نصب فإن المعنى ولكن كان
تصديق الذي بين يديه، ومن رفع فعلى ولكن تصديق الذي هو بين يديه.

ومن رفع قال: ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾.

(١) ما بين يديه يجوز أن يكون الشيء الذي سبقه وتقدم عليه كما تقدم الرجل الرجل، ويجوز أن
يكون الذي سباني لانه مستغل بالنسبة للقرآن فهو بين يديه.

وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾.

المعنى بل أيقولون افتراه^(١) هذا تقرير لهم لإقامة الحجة عليهم: ﴿قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾.

أي أتقولون النبي اختلقه وأتى به من ذات نفسه، فاتوا بسورة من مثله، أي بسورة مثل سورة منه، وإنما قيل مثله، يراد سورة منه لأنه إنما التمس من هذا شبه الجنس.

﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾.

ممن هو في التكذيب مثلكم، وإن خالفكم في أشياء.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: في أنه اختلقه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا يَحيطُوا بِعَلَمِهِ﴾.

هذا، - والله أعلم - قيل في الذين كذبوا، وهم شاككون ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَسْوِيلُهُ﴾.

أي لم يكن معهم علم ناويله، وهذا دليل أن علم التأويل ينبغي أن ينظر فيه، ويجوز أن يكون: ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ لم يأتهم ما يؤول إليه أمرهم في التكذيب به من العقوبة، ودليل هذا القول: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾.

كيف في موضع نصب على خبر كان، ولا يجوز أن يعمل فيها. . «انظر» لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾.

أي منهم من يعلم أنه حق فيصدق به، أو يعاند فيظهر الكفر،

(١) أم متقطعة فلا يفارقها معنى الاستفهام، والتقدير بل أيقولون.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾: أي منهم من يشك ولا يُصدق.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾.

أي ظاهرهم ظاهر من يستمع، وهم لبُشْدَة عذآوتهم وبغضهم للنبي ﷺ وسوء استماعهم بمنزلة الصُّم.

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾.

أي ولو كانوا مع ذلك جُهالاً، وهل مثل قول الشاعر.

أصم عما ساءه سميع^(١)

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى﴾.

أي يُقبل عليك بالنظر وهو كالأعمى من بغضه لك وكراهته لما يراه من آياتك، كما قال الله - جل ثناؤه - . . . ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَيَوْمَ يُعْشِرُهُمْ كَانَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾ أي قُرب عندهم ما بين موتهم وبُعْثهم، كما قال - عز وجل: ﴿لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾^(٣).

﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾.

يَعْرِفُ بعضهم بعضاً، وفي معرفة بعضهم بعضاً وعلم بعضهم بإضلال بعض، التوبيخ لهم وإثبات الحجّة عليهم.

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ﴾.

يجوز - والله أعلم - أن يكون هذا إعلاماً من الله - جل وعز - بعد أن

(١) تقدم في الجزء الأول، ٨٢، ٢٤٢، ٣٦٩.

(٢) سورة الأحزاب الآية ١٩.

(٣) سورة الكهف الآية ١٩.

بَيِّنَ الدَّلَالَةَ عَلَى آمَرِ التَّبَيُّثِ وَالنُّشُورِ، أَنَّهُ مِنْ كَذَّبَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَدْ خَبِرَ
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - بِتَعَارُفِهِمْ يَتَنَهَمُ يَقُولُونَ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ
اللَّهِ .

وقوله: ﴿وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ .

يقال في التفسير إِنَّهُ يَعْنِي بِهِ وَقَعَةُ بَذْرِ، وَقِيلَ إِنَّ اللَّهَ - جَلَّ وَعَزَّ - أَعْلَمُ
النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يَنْتَقِمُ مِنْ بَعْضِ هَذِهِ الْأُمَمِ وَلَمْ يُعْلِمُهُ أَيْكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ وَفَاتِهِ أَمْ
بَعْدَهَا .

والذي تَدُلُّ عَلَيْهِ الْآيَةُ أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ وَعَزَّ - أَعْلَمُهُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَنْتَقِمْ مِنْهُمْ فِي
الْعَاجِلِ انْتَقَمَ مِنْهُمْ فِي الْأَجَلِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ
شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يدل على ذلك] (١) .

وقد أَعْلَمَ كَيْفَ الْمَجَازَاةَ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي .

وقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ﴾ .

الْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ كُلَّ رَسُولٍ شَهِدَ عَلَى أُمَّتِهِ بِإِيمَانِهِمْ وَكُفْرِهِمْ .
كَمَا قَالَ - جَلَّ وَعَزَّ - . . . ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى
النَّاسِ وَيَكُونَ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (٢) ، وَكَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ
يَا رَبِّ إِنِّي قَوِيٌّ أَتَخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ (٣) .

وَيَجُوزُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَعْذِبُ قَوْمًا إِلَّا بَعْدَ الْإِعْذَابِ
إِلَيْهِمْ وَالْإِنذَارِ، أَيْ لَمْ يَعْذِبْهُمْ حَتَّى يَجِئَهُمُ الرُّسُولُ، كَمَا قَالَ - جَلَّ وَعَزَّ -:

(١) لَيْسَ فِي الْأَصْلِ خَيْرٌ لِأَنَّا فَرَدْنَا هَذِهِ الْجُمْلَةَ .

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ الْآيَةُ ١٤٣ .

(٣) سُورَةُ الْفُرْقَانِ الْآيَةُ ٣٠ .

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(١)، وكَمَا قَالَ: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِقَلَّ يُكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(٢).

وقوله - جَلَّ وَعَزَّ: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا أَوْ نَهَارًا﴾.

الْبَيَّاتُ كُلُّ مَا كَانَ بِلَيْلٍ، وهو منصوبٌ على الرَّقَبِ.

وقوله: ﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾.

ما في موضع رفع من جهتين: إحداهما أن يكون ذَا بمعنى . . «مَا الَّذِي» يستعجلُ منه الْمُجْرِمُونَ، ويجوز أن يكون «مَاذَا» اسماً واحداً، ويكون المعنى: أي شيء يستعجل منه الْمُجْرِمُونَ^(٣) والهاء في منه يعود على العذاب نصب، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل المجرمون من الله - جَلَّ وَعَزَّ - .

والأَجْوَدُ أن تكون الهاء تعود على العذاب؛ لقوله: ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ﴾.

وقوله: ﴿الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾.

المعنى: الْآنَ تَؤْمِنُونَ، فَرَعَمَ الْقُرْءَانُ . . «الآن» إنما هو «أَنَّ كَذَا وَكَذَا»، وأن الألف واللام دخلت على جهة الحكاية.

وما كان على جهة الحكاية نحو قولك «قام» إذا سميت به فعملته مبنياً على الفتح لم تدخله الألف واللام.

وَ «الآن» عند سيبويه مبني على الفتح . نحو «نحن مِنَ الآن نصيرُ إليك». ففتح لأن الألف واللام إنما تدخلُ لِعَهْدٍ، و «الآن» لم تعهده قبل هذا

(١) سورة الإسراء الآية ١٥ .

(٢) سورة النساء الآية ١٦٥ .

(٣) انظر ج ١ . ١٠٥ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ .

الوقت، فدخلت الألف واللام للإشارة إلى الوقت، والمعنى نحن من هذا الوقت نفعل، فلما تضمنت معنى هذا، وجب أن تكون موقوفة^(١) ففتحت لالتقاء الساكنين، وهما الألف واللام^(٢).

وقوله: ﴿وَيَسْتَنبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلٌ أَمْ وَيَّيُّ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾: المعنى نعم وربي.
﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾.

أي لستم ممن يُعْجِزُ أن يُجَاوِزَ عَلَى كُفْرِهِ^(٣).
﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾.

هؤلاء الدعاة الرؤساء الكفرة، أسروا ندامتهم.
وقوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.
يعني القرآن.

وقوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾.

اللام أصلها الكسر^(٤). و﴿فَبِذَلِكَ﴾ بدل من قوله. ﴿بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾.

وهو يدل على أنه يعني به القرآن أيضاً.

وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً﴾.

«ما» في موضع نصب بأنزل، والمعنى إنكم جعلتم البحائر والسوائب^(٥) حراماً والله لم يُحرِّم ذلك.

(١) مبنية.

(٢) الآن عنده مبنية، وهذا تعليل لبنائها، وهو غير جيد كما ترى..

(٣) لا تعجزون الله أن يُجَاوِزَكُمْ.

(٤) لام الأمر في «فَلْيَفْرَحُوا».

(٥) البحائر جمع بحيرة والسوائب جمع سائبة، وهي أنواع من الإبل كانوا يجرعون ذبحها - ارجع إلى الآية ١٠٣ من سورة المائدة.

وقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾.

أي أي وقت تكون في شأن من عبادة الله، وما تلتو به - من الشأن من قرآن.

﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾:

أي إذ تشيرون فيه، يُقال: أفاض القوم في الحديث إذا انتشروا فيه وخاضوا.

﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾.

يقرأ يَعْزُبُ وَيَعْزَبُ - بضم الزاي وكسرهما - ومعناه ما يبعد، والمثقال: والثقل في معنى واحد.

﴿وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾.

فالفتح على.. ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر، والموضع موضع جر إلا أنه فتح لأنه لا ينصرف. ومن رفع فالمعنى: ما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين.

والخير قوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(١).

وقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾.

جاء في أكثر التفسير: البشرى، الرؤيا الصالحة يراها المؤمن في منامه، وفي الآخرة الجنة، وهو - والله أعلم - أن البشرى ما بشرهم الله به، وهو

(١) أي مقام معنى الجملة - وهو ليس خيراً لابتداء.

قوله: ﴿يُشْرِكُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾^(١)، وهذا يدل عليه: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾.

وقوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾.

أي لا يحزنك إبعادهم^(٢)، وتكذيبهم وتظاھرهم عليك.
﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾.

إن الغلبة لله فهو ناصرُك وناصر دينه.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾.

يفعل فيهم ما يشاء.

وقوله: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا﴾.

المعنى ما عندكم من حجة بهذا.

﴿قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَيْدُ لَا يَفْلِحُونَ﴾.

هذا وقف الشام، وقوله:

﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا﴾.

مرفوع على معنى ذلك متاع في الدنيا، ولو كانت نصباً لجازت، إلا أنه لا يقرأ بها لمخالفة المصحف.

وقوله: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾.

ويقرأ: . فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ.

زعم القراء أن معناه: فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وادْعُوا شركاءكم. وهذا غلط لأن الكلام لا فائدة فيه، لأنهم إن كانوا يدعون شركاءهم لأن يجمعوا أمرهم،

(١) سورة التوبة الآية ٢١. (٢) وعيلهم وتبديلهم.

فالمعنى فاجمعوا أمركم مع شركائكم^(١)، كما تقول لو تَرَكْتَ الناقَةَ وفَصِّلَهَا .
لَرَضَمَهَا، المعنى لو تَرَكْتَ مَعَ فَصِيلَهَا لَرَضَمَهَا .

ومن قرأ - «وَشُرَكَاءُكُمْ» جاز أن يعطف به على الواو، لأن المنصوب قد
قَوَّى الكلام^(٢) . لو قلت لو تَرَكْتَ اليَوْمَ وزَيْدٌ لعلمت [جاز] ولو قلت لو تركت
وزيدٌ لقيح، لأنك لا تعطف على الضمير المرفوع حتى تَقَوَّى المرفوع بلفظ
معه .

ومن قرأ . . «وَشُرَكَاءُكُمْ» في قوله^(٣) فَاجْمَعُوا أمركم - بوصل الألف .
فنصبه على ضربين أحدهما العطف على الأمر، المعنى فاجمعوا أمركم
واجمعوا شركاءكم، ويكون فاجمعوا مع شركائكم أَمْرُكُمْ^(٤) .

﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ .

أي ليكن أمركم ظاهراً منكشفاً^(٥)، كما قال رؤية :

بَلْ لَوْ شِئْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا

بَغْمَةً لَوْلَمْ تُفَرِّجْ غُمًّا^(٦)

غُمًّا بالمكروه، يَغْمُهُ، أي ما يَسْتَرْهَم، واشتقاق ذلك من الغَمَامَةِ التي
تَسْتُرُ، ويجوز ثم لا يكن أمركم عليكم غُمَّةً أي غَمًّا .

(١) بتقدير وادعوا يكون وشركاءكم مفعولاً به، ودعوة الشركاء تكون أيضاً لإجماع الأمر . فاقرب من
هذا أن تكون الواو للمعية أي اجمعوا أمركم مع شركائكم . هذا كلامه، والتقدير الأول يستقيم
على معنى اجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم ليجمعوا أمرهم .

(٢) أي وجد فاصل بين ضمير الرفع والمعلوف .

(٣) أي في القراءة التي يجعل اجمعوا من الثلاثي جمع وتنصب شركاء .

(٤) المعنى حيثئذ دبروا مع شركائكم أمركم .

(٥) ليكن الرأي واضحاً وفكرتكم لا غموض فيها في أفعالكم .

(٦) تَكْمُوا - من الكَم وهو خلاف الثمر والحب قبل أن يظهر، ويقال كَم الفصيل إذا أشفيق عليه فسُيِّرَ
حتى يقوى . والغَمُّ والغُمَّة الكرب، وتكْمُوا غَطُّوا بالغَمِّ .

والرجز في اللسان (غم - كم) .

﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ﴾.

قرئت ثم أقضوا إلي، فمن قال: ثم أقضوا إلي فالمعنى: ثم افعلوا ما تريدون. و﴿ثُمَّ أَقْضُوا﴾ - بالفاء - وهي قريية المعنى منها^(١).

وقوله: ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا﴾.

هذا الكلام تقرير لقولهم:

﴿قَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾. هذا اللفظ؟ أي إن هذا لسحر مبين. ثم قرأهم فقال: ﴿أَسِحْرٌ هَذَا؟ وَلَا يُلْعَلُ السَّاجِدُونَ﴾.

والمفلق الذي يفوز بإرادته أي فكيف يكون هذا سحراً^(٢) وقد أفلح الذي أتى به، أي فاز، وفلح^(٣) في حجته.

﴿قَالُوا اجِثَّتَا لَتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

أي لتصرفنا وتعدلنا، يقال لفته عن الأمر الفته لفتاً إذا عدلته عنه، ومن هذا قولهم التفت إليه أي عدل وجهه إليه.

﴿وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْبَنَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾.

الكبرياء المُلْك، وإنما سمي^(٤) المُلْك كبرياء لأنه أكبر ما يُطلب من أمر الدنيا.

وقوله: ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ﴾.

(١) أي انتهوا إلي.

(٢) المفلق الذي ينال ما يريد، والسحر أوهام وشعبة، فكيف تسمون الحق سحراً.

(٣) الفلح هو الظفر والفوز - يقال فلح الرجل على خصمه يفلح يفلح - كينصر وضرب - فلجأ.

(٤) في الأصل «سَيِّئَت».

أي قال موسى: الذي جتّم به السّحر^(١)، وقرأ ما جتّم به، السّحر، والمعنى أي شيء جتّم به السّحر. هو على جهة التّوبيخ لهم.

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ﴾.

قيل إنه مكث يدعو الآباء فلم يؤمنوا، وآمنت طائفة من أولادهم.

﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾.

جاز أن يقال مَلَيْهِمْ لأن فرعون ذو أصحاب ياتَمرون له، والملا من القوم الرُّؤساء الَّذِينَ يُرْجَعُ إِلَى قَوْلِهِمْ^(٢).

وقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

أي لا نُهلِكنا وتُعَذِّبنا فَيُظَنَّ آلَ فرعون إننا إنما عُذِّبنا لأننا على ضلال.

وقوله: ﴿وَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾.

جاء في التفسير: اجعلوا صلاتكم إلى البيت الحرام، وقيل: اجعلوا بيوتكم قبله أي صلوا في بيوتكم لتأمنوا من الخوف لأنهم آمنوا على خوف من فرعون.

وقوله: ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾.

ويقرأ لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ، [أي] إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا فأَصَارَهُمْ ذلك إلى الضلال كما قال - جَلَّ وَعَزَّ - ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(٣) أي فالتقطوه وآل أمره أن صار لهم عَدُوًّا وَحَزَنًا، لا أنهم قصدوا إلى أن يكون لهم عدوًّا وحزناً.

﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾.

(١) تتم الجملة بهذا، فكلمة السحر خبر، وجملة إن الله سيطله مستأنفة، وعمل الوجه الثاني يتم المعنى عند ما جتّم به فتكون استفهاماً والسحر، جملة ثانية استفهامية أيضاً.

(٢) أي عل يخوف منه ومن الملا. (٣) سورة القصص الآية ٨.

جاء في التفسير أي اجعل سُكْرَهُمْ حجارة^(١) . وتأويل تطميس الشيء زهابه عن صورته والانتفاع به على الحال الأولى التي كان عليها .
﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ .
 أي اطبع على قلوبهم .
﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ .

دعاء أيضاً عليهم . ويجوز - والله أعلم - ما قاله محمد بن يزيد . ذكر أن قوله : **﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾** عطف على قوله : **﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾** أي ربنا إنك آتيتهم ليضلوا فلا يؤمنوا .
 وقوله : **﴿قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكُمَا﴾** .

يروي في التفسير أن موسى دعا ، وأن هارون أَمَّنَ عَلَى دُعَائِهِ . وفي الآية دليل أنهما دَعَوَا جَمِيعاً لأن قوله : **﴿قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكُمَا﴾** يدل أن الدَّعْوَةَ منهما جميعاً ، والمُؤْمِنُ على دُعاء الداعي دَاعٍ أيضاً لأن قوله «آمين» تأويله استجب فهو سائل كسؤال الداعي .

وقوله : **﴿وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ [الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ]﴾** .

موضع «تتبعان» جزم ، إلا أن النون الشديدة دخلت للنهي مؤكدة ، وكُثِرَتْ لسكونها وسكون النون التي قبلها^(٢) ، واختير لها الكسر لأنها بعد الألف ، فشبهت بنون الاثنين .

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾ .

(١) اجعل أموالهم الثمينة شيئاً تافهاً لا قيمة له .
 (٢) هكذا في الأصول - ولعله الألف التي قبلها . إذ لا نون ونون الرفع حذفت ولم تكن ساكنة - والتعليل الذي ذكره يؤيد هذا . كما يقال للنسوة اكْبَاءُ .

جَعَنَهُ اللَّهُ يَسَّاحِي جَاوِزُوهُ

وقوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِذَنبِكَ لِيَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾.

﴿ننجيك ببدنك﴾ نلقيك عُريَاناً^(١) وقبل ننجيك ببدنك نلقيك على نجوة من الأرض، وإنما كان ذلك آيةً لأنه كان يدَّعي أنه إلهٌ وكان يعبدُه قومه، فبينَ الله أمره وأنه عبْدٌ.

وفيه من الآية أنه غرق القومُ وأُخرجَ هو من بينهم فكان في ذلك آية. وقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾.

هذه آية قد كثر سُؤالُ الناسِ عنها وخوضهم فيها جدًّا، وفي السورة ما يدل على بيانها وكشف حقيقتها: -

والمعنى أن الله - جلَّ وعزَّ - خاطب النبي ﷺ وذلك الخطاب شامل للخلق فالمعنى: إن كنتم في شك فاسألوا، والدليل على ذلك قوله في آخر السورة: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾.

فأعلم الله - جلَّ وعزَّ - أن نبيه ﷺ ليس في شكٍّ، وأمره أن يتلو عليهم ذلك.

ويروى عن الحسن أنه قال: لم يسأل ولم يشك، فهذا بين جدًّا. والدليل على أن المخاطبة للنبي مخاطبة للناس قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِحَدِّتِهِنَّ﴾^(٢). فقال طَلَّقْتُمُ ولفظ أول الخطاب للنبي

(١) من نجوت الشاة أي سلختها ونجوت الرجل أي كشفت ثيابه.

(٢) أول سورة الطلاق.

وحده فهذا أحسن الأقوال وفيها قولان آخران .

فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين ، كما تقول للرجل : إن كنت أبي فتعطف علي ، أي إن كنت أبي فواجب أن تعطف علي ، ليس أنه شك في أنه أبوه .

وفيها وجه ثالث^(١) : أن تكون «أن» في معنى «ماء» فيكون المعنى ما كنت في شك بما أنزلنا إليك ، فاسأل الذين يقرأون ، أي لسانا نأمرك لأنك شاك ، ولكن لتزداد ، كما قال إبراهيم : «أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي»^(٢) فالزيادة في التثبيت ليست مما يسطل صحة القصد «فلولا كانت قرية أمّنت فتقمها إيمانها» .

فهلاً كانت قرية ، قال الشاعر^(٣) .

تَعُدُّونَ عَقْرَ النَّيِّبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بَنِي ضَوْطَرَى ، نَوْلَا الْكَمِيَّ الْمُفْتَنَّا

(١) هذا هو الوجه الثاني من الوجهين الآخرين اللذين ذكرهما .

(٢) كما قال إبراهيم : «... بـ» أو لم تؤمن .

(٣) هو جرير يحمو الفرزدق . وكانت حدث جماعة بالكوفة ، حَلَّتِ الناس على الخروج إلى البادية ، فذبح غالب والد الفرزدق ناقة - لقومه وأهلي سحيم بن وثيل منها فلم يقبل وذبح مثلها . وذبح غالب اثنين وباراه سحيم فذبح غالب مائة وعجز سحيم عن ذبح مثلها . ولكن قومه لاموه بعد ذلك فذبح ثلاثمائة وكان ذلك في خلافة علي بن أبي طالب فنهى الناس عن الأكل منها وبقي لحمها مطروحاً . وسحيم هذا قد يلتبس بسحيم عبد بني الحسحاس . ولكنه سحيباً هذا شاعر مخضرم يمي شريف من بني يربوع له شعر جيد وصفات حميلة ، يقال إنه علس مائة عام منها ستون في الإسلام .

وانظر البيت والنقصة في الخزائن ١٦٤/٣ (السلفية) الشاهد ١٦٤ وانظر المعنى ٤٨٢/١ ، وشواهد المعنى ٢٢٩ ، والأغاني ١٥٣/٨ ، وذيل الأملاني ٥٢ . وفيه أشعار أخرى في هذا الحال . ورجل ضوطرى أي ضخم كثير الشحم . أراد جرير أن يسخر من الفرزدق بهذه التسمية . والمعنى أن عقر النوق لا فخر فيه لكم ، وإنما يفتخر بقتل الشجعان الشاكي السلاح وأنتم لا تستطيعون ذلك . وينسب البيت أيضاً لغير جرير .

أي فهلاً تَعْمَلُونَ الكَمِي، والكَمِي انداخل في السلاح، والمعنى: فهلاً كان أهل قرية آمنوا.

وقوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾.

استثناء ليس من الأول، كأنه قال لكن قوم يونس لما آمنوا.
وقوله: ﴿فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا﴾.

معناه هلا كانت قرية آمنت في وقت ينفعهم الإيمان، وجرى هذا بعقب قول فرعون لما أدركه الغرق: ﴿آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾. فأعلم الله - جلَّ وعزَّ - أن الإيمان لا ينفع عند وقوع العذاب ولا عند حضور الموت الذي لا يُشْكُ فيه. قال الله - جلَّ وعزَّ -: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾^(١).

وقوم يونس - والله أعلم - لم يقع بهم العذاب، إنما رأوا الآية التي تدل على العذاب، فلما آمنوا كُشِفَتْ عنهم.

ومثل ذلك العليل الذي يتوب في مَرَضِهِ وهو يرجو في مرضه العافية ولا يخاف الموت فتوبته صحيحة.

أما الذي يعاين^(٢) فلا توبة له، قال الله - عز وجل في قصته: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾^(٣).

فأما النصب في قوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾ فمثله من الشعر قول النابغة:

(١) سورة النساء الآية ١٨.

(٢) يُعَايِنُ الموت ويؤمن وقوعه.

(٣) سورة النساء الآية ١٥٩.

وقفت فيها أصيلاً لأسألها أغيت جواباً وما بالربع من أحد
إلا الأواري لأباً ما أبينها والنزي كالحوض بالمظلومة الجليل^(١)
ويجوز الرفع على أن يكون على معنى فهلاً كانت قرية آمنت غير قوم
يونس، فيكون... ﴿إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ﴾... صفة.

ويجوز أن يكون بدلاً من الأول، لأن معنى قوم يونس محمول على
معنى هلاً كان قوم قرية، أو قوم نبي آمنوا إلا قوم يونس. ولا أعلم أحداً قرأ
بالرفع.

وفي الرفع وجه آخر وهو البدل، وإن لم يكن الثاني من جنس
الأول^(٢)، كما قال الشاعر^(٣).

ويلدة ليس بها أنيس إلا الجعافير وإلا العيس

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

(١) البيت الثاني والثالث من قصيدته:

ما دار مية بالملياء فالسند أقنوت وطال عليها سالف الأمد
ويروى البيت الأول - وقفت فيها أصيلاً كي، ووقفت فيها طويلاً.

والأواري جمع آري، وهو مربوط الدواب، ولأنها ما آيينها، أي انطمت فلا تكاد تعرف إلا بمشقة.
والنؤي الحفرة حول الحيمة ليجتمع فيها الماء والمظلومة الأرض التي لم تمطر، واجلد الأرض
الصلبة الغليظة.

انظر شرح المشر للزوزني ١٩٦ ط صبح، والديوان من السنة ٢٤.

(٢) أي هو استثناء منقطع.

(٣) هو جران العود النميري، وهو علم بن الحرث. وقيل:

قد نزع المنزل ما لميس يعيش فيه السبع الجروس

وليس هي زوجته، ويعيش فيه السبع أي يجول ليلاً، والجروس من الجرس وهو الصوت، أي
السبع ذو الصوت. ويروى البيت: - بسابليس به أنيس -، أي ما يؤنس به إنساناً كان أو غيره.
والبيت في ابن عيش ٨٠/٢ والخزانة ١٩٧/٤ والعيني ١٠٧/٣ والشاهد أن الاستثناء منقطع، ومع
ذلك رفع.

معناها وما كان لنفس الوصلة إلى الإيمان إلا بما أعلمها الله منه،
ويكون أيضاً إلا بتوفيق الله، وهو إذنه.

﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

والرجس العذاب، ويقال هو الرجز.

وقوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

ونُنَجِّي، أي إذا أهلكت قرية أنجى الله الأنبياء، والمؤمنين مما ينزل
بأهلها.

فإن قال قائل: فهلا كانت قرية آمنَتْ، ألم يؤمن أحدٌ من أهل القرى؟
فالمعنى أن أهل القرى ذكر الله في جمهورهم الكفر، فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ
الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ كَذَبُوا
فَأَخَذْنَاَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١)﴾.

فأما من قرأ. «نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ» فلا وجه له. وقد نُجِّي النجاء
المؤمنين. وهذا روي في القراءة عن عاصم في سورة الأنبياء ولا وجه له.

(١) سورة الأعراف الآية ٦٦.

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿الرَّكَابَ أَهَكَمْتُ آيَاتُهُ﴾.

كتاب مرفوع بإضمار هذا كتاب، وقال بمضهم: كتاب خبر (الرء) وهذا غلط، لأن قوله: ﴿كَتَابَ أَهَكَمْتُ آيَاتُهُ﴾ (ثم فَصَّلْتُ) ليس هو (الرء) وحدها. وفي التفسير أحكمت آياته^(١) بالأمر والنهي والحلال والحرام ثم فصلت بالوعد والوعيد.

والمعنى - والله أعلم - أن آياته أَهَكَمْتُ وَفَصَّلْتُ بجميع ما يحتاج إليه من الدلالة على التوحيد، وإثبات نبوة الأنبياء - عليهم السلام - وأقسامية الشرائع.

والدليل على ذلك قوله: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٣).

ويدل على هذا قوله: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾.

المعنى ﴿أَهَكَمْتُ آيَاتُهُ﴾ ثم فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ غَيْرِي.

(١) هذه الجملة - ساقطة من ط - ولا يتم المعنى بدونها.

(٢) الأنعام الآية ٣٨.

(٣) سورة يوسف الآية ١١١.

أي من عند حكيم خبير، لأن لا تعبدوا إلا الله.
وموضع أن نصب على كل حال^(١).

(وقوله: ﴿إِنِّي﴾. مقول قول مُقَدِّر، أي قل يا محمد لهم إِنِّي لكم منه،
أي من جهة الله «نَذِير» أي مُخَوِّف من عَذَابِهِ لِمَنْ كَفَرَ، و «بَشِير» بالجنة لمن
آمَن^(٢)).

وقوله: ﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾.
أي وأمركم بالاستغفار.
﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يَتَّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا﴾.
أي يُبْقِيكُمْ ولا يَتَّصِلُكُمْ بالعذاب كما استأصل أهل القرى الذين
كفروا.

﴿وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾.
أي من كان ذا فَضْلٍ في دينه فَضْلُهُ الله بالشواب، وَفَضْلُهُ بالمنزلة (في
الدنيا)^(٣) بالدين كما فَضَّلَ أَصْحَابَ نَبِيِّهِ (عليه السلام)^(٣).
وقوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَرُونُ سُدُورَهُمْ لَيَسْتَنْخِفُوا مِنْهُ﴾ «ألا معناها التنبيه ولا
حَظٌّ لها في الاعراب، وما بعدها مبتدأ.
ومعنى ﴿يَمْتَرُونَ سُدُورَهُمْ لَيَسْتَنْخِفُوا﴾، أي يُسَبِّرُونَ عداوة النبي ﷺ.

وقيل إن طائفة من المشركين قالت: إِذَا أَغْلَقْنَا أَبْوَابَنَا وَأَرْخَيْتْنَا سُورَنَا،
وَاسْتَغْشَيْنَا ثِيَابَنَا، وَتَيَّنَّا سُدُورَنَا على عداوة محمد ﷺ كيف يعلم بِنَا، فَأَعْلَمَ

(١) على هذا التقدير هو في موضع نصب بعد حلف الجوار، والأولى تقدير قول عذوف أو ما فيه معنى
القول أي قائلًا أو منادياً فتكون أن تفسيرية.

(٢) هذه الجملة في رنقط.

(٣) ساقط من ط.

- جَلَّ وَعَزَّ - بما كتموه فقال جَلَّ ثَنَاؤُهُ: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَفْشُونَ يُبَاهِجُهُمْ بِعِلْمٍ مَا يُبَيِّرُونَ وَمَا يُغْلِبُونَ﴾.

وَقُرِئَتْ أَلَّا إِنَّهُمْ يَنْتَوِيهِ صُدُورُهُمْ. قرأها الأعمش ورويت عن ابن عباس «تَنْتَوِيهِ» صُدُورُهُمْ، عَلَى مِثَالِ تَفْعُولٍ^(١) ومعناها المبالغة في الشيء، ومثل ذلك قد اَحْلَوْلَى الشيء إِذَا بَلَغَ الْغَايَةَ فِي الْحَلَاوَةِ.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾.

قِيلَ «مُسْتَقَرَّهَا» مَا وَاها عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ، «وَمُسْتَوْدَعَهَا» مَا تُصَبِّرُ إِلَيْهِ، وَقِيلَ أَيْضاً: مُسْتَقَرَّهَا فِي الْأَصْلَابِ وَمُسْتَوْدَعَهَا مِنَ الْأَرْحَامِ. وقوله: ﴿كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

أَي ذَلِكَ ثَابِتٌ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ. فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ فِي كِتَابٍ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ - جَلَّ وَعَزَّ - : ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَهَا فِي لَحْظَةٍ، لِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَإِذَا خَلَقَهُمَا وَقَدَّرَهُمَا هَذَا الْقَدْرَ الْعَظِيمَ - وَالسَّمَاءُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَرْضِ عَمْدٌ يُرَى - فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ عِلْمٌ أَنَّ مَنْ كَانَتْ قُدْرَتُهُ هَذِهِ الْقُدْرَةَ لَمْ يُعْجِزْهُ شَيْءٌ. قَالَ اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ - : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْْيِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾^(٣).

وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يُكَذِّبُونَ بَأَنَّهُ يَبْعَثُ الْمَوْتَى، وَيَقُولُونَ أَنَّهُ خَالِقُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ.

(١) الفعل انتَوَى، بمعنى انتهى.

(٢) سورة الحديد الآية ٢٢.

(٣) سورة الأحقاف الآية ٣٣.

وقوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.

هذا يدل على أن العرش والماء كانا قبل السموات والأرض.

وقوله: ﴿لِيُثَبِّتُكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾.

معناه ليثبتكم الاختبار الذي يجازيكم عليه، وهو قد علم قبل ذلك أنهم أحسن عملًا، إلا أنه يجازيهم على أعمالهم لا على علمهم فيهم.

﴿وَلَيْنَ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

ويقروا إلا ساجر مبين، والسحر باطل عندهم، فكانهم قالوا: إن هذا إلا باطل مبين.

واعلمهم الله - عز وجل - أن القدرة على خلق السموات والأرض تدل على بعث الموتى. وأهل الكفر مختلفون في البعث فالمشركون يقولون إنهم لا يبعثون البتة ولا يرجعون بعد موتهم، واليهود والنصارى يزعمون^(١) لا أكل ولا شرب ولا غشياً للنساء في الجنة وكل كافر بالبعث على جهته^(٢).

﴿وَلَيْنَ أَخْرَجْنَاهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْلُودَةٍ﴾.

معناه إلى أجل وحين معلوم، كما قال الله تعالى ﴿... وَادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾^(٣). أي بعد حين.

وقوله: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾.

﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ منصوب بمصروف، المعنى ليس العذاب مصروفاً عنهم يوم يأتيهم.

(١) ر - يزعم.

(٢) ر - وكلهم كافر.

(٣) سورة يوسف الآية ٤٥.

﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

کما تقول أحاط بفلان عمله، وأملكه كسبه، أي أملكه جزاء كسبه وعاقبته.

وقوله - جَلَّ وَعَزَّ - ﴿وَلَقَدْ آدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيُوسٌ كَفُورٌ﴾.

يعني الكافر، وَالرَّحْمَةُ الرَّزْقُ، وهنا، والإنسان اسم للجنس في معنى الناس.

وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

استثناء ليس من الأول^(١)، المعنى لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ.

وقوله: ﴿فَلَمَّا كُنْتُمْ بَعْضٌ مَّا يُؤْخَىٰ إِلَيْكَ وَصَائِقُ يَهَ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ﴾.

يُصْرَىٰ أَنْ الْمَشْرِكِينَ قَالُوا لِلَّهِ ۖ لَوْ تَرَكْتَ عَيْنَنَا وَسَبَّ إِلَهِنَا
لَجَالَسْنَاكَ، ومعنى أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز معناه كراهة أن يقولوا.

﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ .

أي إنما عليك أن تنذرهم وتأتيهم من الآيات بما يؤخى إليك وليس عليك أن تأتيهم بشهواتهم واقتراحهم الآيات. ثم أعلمهم وجه الاحتجاج عليهم فقال جل وعزّ:

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [أي] أيقولون افتراه^(٢٢).

(۱) منقطع.

(٢) ر- المعنى بل ايقولون.

﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ﴾

أي مثل سورة منه، أي سورة منها^(١).

﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾

أي اطلبوا أن يعاونكم على ذلك كل من قدرتم عليه، ورجوتم مظاهرتهم ومعاونته.

﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾

ومعنى ﴿أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾، أي أُنْزِلَ وَاللَّهُ عَالِمٌ بِأَنْزَالِهِ، وعالم أنه حق من عنده.

ويجوز أن يكون - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - ﴿بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ أي بما أنبأ الله فيه من غيب ودل على ما سيكُون وما سلف مما لم يُقرأ به النبي ﷺ كتاباً^(٢) وهذا دليل على أنه من عند الله.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا﴾.

أي نجازيهم على أعمالهم في الدُّنْيَا.

فأما كان في باب حُرُوفِ الجزاء ففيها قولان:

قال أبو العباس محمد بن يزيد: جائز أن تكون لِفُوتِهَا على معنى الْمَضِيِّ عبارة عن كل فعل ماضٍ، فهذا هو قوتها، وكذلك تتأول قوله ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾^(٣).

(١) في الأصول كل سورة.

(٢) أنزل بعلم الله أي مشتملاً على علم الله ومتلبساً بغيره من الأحداث التي لا يعلمها إلا قارنو الكتب والنبي لم يقرأ كتاباً.

(٣) سورة المائدة الآية ١١٦.

وحقيقتها - والله أعلم - من تعلم منه هذا، فهذا على باب سائر الأفعال، إلا أن معنى ﴿كَانَ﴾ إخبار عن الحال. فيما مضى من الدهر، فإذا قلت سيكون عالماً فقد أثبت أن حاله سَتَقع فيما يستقبل، فإنما معنى كان ويكون العبارة عن الأفعال والأحوال^(١).

وقوله - جل وعز: ﴿أَقْمَنَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾. قيل في التفسير إنه يعني عمداً ﷺ ويتلوه شاهد منه، أي شاهد من ربه، والشاهد جبريل، وقيل يتلوه البرهان، والذي جرى ذكر البينة، لأن البينة والبرهان بمعنى واحد.

وقيل ويتلوه شاهد منه يعني لسان النبي ﷺ أي أقمن كان على بينة من ربه، وكان معه من الفضل ما يبين تلك البينة كان^(٢) هو وغيره سواء، وترك ذكر المضار لأنه لأن فيما بعده دليلاً عليه^(٣) وقوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾^(٤).

ويجوز أن يكون - والله أعلم - أقمن كان على بينة من ربه يعني به النبي ﷺ وسائر المؤمنين، ويكون معنى... ﴿ويتلوه شاهد منه﴾ يتلوه ويتبعه، أي يتبع البيان شاهد من ذلك البيان، ويكون الدليل على هذا القول: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ ويكون دليله أيضاً: ﴿الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت﴾، فاتباع الشاهد بعد البيان كاتباع التفصيل بعد الأحكام.

وقوله: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾.

(١) كان تقع في الشرط تعبيراً عن حُلُوْثِ أي شيء، فشرحها المبرد بما فصله النص - وهذا هو الوجه الأول فيها، والوجه الثاني ما شرحه هون من أنها على باب الأفعال الأخرى.

(٢) أي أكون هو وغيره سواء؟

(٣) المضار أي أقمن كان كذلك كمن ليس له هذه الصفة.

(٤) أي في هذه الجملة دليل أيضاً على المحذوف.

أي وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلاً على أمر النبي ﷺ، ويكون كتاب موسى على العطف على قوله ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى، أي وكان يتلوه كتاب موسى، لأن النبي بشر به موسى وعيسى في التوراة والإنجيل، قال الله - جل وعز -: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(١).

ونصب ﴿إماماً﴾ على الحال، لأن كتاب موسى معرفة.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾.

يجوز كسر الميم في مِرْيَةٍ وضمها، وقد قُرى بهما جميعاً في مِرْيَةٍ ومُرْيَةٍ.

ويجوز نصب ﴿كتاب موسى﴾، ويكون المعنى: ويتلوه شاهد منه وهو الذي كان يتلو كتاب موسى. والأجود الرفع، والقراءة بالرفع لا غير.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾.

الأشهاد هم الأنبياء والمؤمنون، وقال أولئك يعرضون على ربهم، والخلق كلهم يعرضون على ربهم، كما قال جل ثناؤه ﴿إِنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾^(٢) و﴿إِنَّا يُرْجَعُونَ﴾^(٣) فذكر عرضهم على ربهم تأكيداً لحالهم في الانتقام منهم.

وقوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

لعنة الله أبعاده من يلعنه من عفوه ورحمته.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَعْتُونَهَا عَوَجًا﴾.

(١) الأعراف الآية ١٥٧.

(٢) سورة لقمان الآية ٢٣.

(٣) سورة مريم الآية ٤٠. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرُثُ الْأَرْضَ وَنَحْنُ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْجَعُونَ﴾.

أَيَّ يَصُدُّونَ عَنْ طَرِيقِ الْإِيمَانِ بَالِنَّبِيِّ ﷺ يَبْرِدُونَ رَدَّ السَّبِيلِ الَّتِي هِيَ
الْإِيمَانُ وَالْإِسْتِوَاءُ إِلَى الْكُفْرِ وَالْإِعْجَاجِ عَنِ الْقَصْدِ.

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾.

ذكرت هم ثانية على جهة التوكيد لشانهم في الكفر
وقوله: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾.

أي الله لا يعجزه انتقام من دَار الدنيا، ولا وَلِي يمنع من انتقام الله لمن
أراد به النعمة، ثم استأنف فقال: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾.

فوصف مضاعفة العذاب على قَلَر ما وَصَفَ مِنْ عِظَمِ كُفْرِهِمْ بِنَبِيِّهِ ﷺ
وبالبحث والنشور.

﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يَصِيرُونَ﴾.

أي مِنْ شِدَّةِ كُفْرِهِمْ وَعَدَاوَتِهِمْ لِلنَّبِيِّ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مَا يَقُولُ،
ثُمَّ بَيَّنَّ - جَلَّ وَعَزَّ - ضَرَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَبِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

وقوله: ﴿لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ﴾.

قال المفسرون: المعنى جزاء حقاً^(١)، إنهم في الآخرة هم الأخسرون
وزعم سيويه أن جرم بمعنى حق، قال الشاعر^(٢).

(١) ط قال المفسرون جزاء حقاً.

(٢) هو أبو زياد بن أسلم بن الضربة أو عطية بن عفيف، يرثي كرز ابن عامر، وكان طعن حصين بن
حذيفة الفزاري طعنة بمحنة يوم بني عقيل وهو يوم الحاجر - وقد دلى حصينة على بنه عند موته ابنة
عينة، وهو حذيفة بن حصن لقب أبا عينة لمحوظ عنه وانظر أمالي المرتضى ١٦٩/٤، والبيت
في كتاب سيويه ١٣٨/٣، والخزانة ٣١٠/٤ - واللسان (جرم) وبجاز أبي عبيدة ١٤٧/١ ومعاني
الفراء والبيت طعنت بالخطاب لأنه يخاطب كرزاً.

ولقد طَعَنَتْ أبا عيينة طعنة جَرَمَتْ فِرَارُهُ بعدها أَنْ يَغْصِبُوا
معناه أَحَقَّتْ فِرَارُهُ الطَّعْنَةُ بالغضب.

ومعنى «لا» نفي لما ظنوا أنه يَنْفَعُهُمْ، كَانَ المعنى لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ جَرَمَ
أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ، أَي كَتَبَ ذَلِكَ الْفِعْلُ لَهُمُ الْخُسْرَانِ ثُمَّ
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَقَالَ:

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾.

ومثل فريق الكافرين كالأعمى والأصم لأنهم في عداوتهم وتركهم التفهم
كمن لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾.

كسر إِنَّ في القراءة على معنى قَالَ لَهُمْ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ^(١)، ويجوز
أَنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ على معنى: لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ بِالْإِنذَارِ أَنْ لَا تَعْبُدُوا
إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَنْذَرَكُمْ لَتُؤَخِّلُوا اللَّهَ، وَأَنْ تَتْرَكُوا عِبَادَةَ غَيْرِهِ^(٢).

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾.

يجوز في غير القراءة: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمًا، لَأَنَّ الْأَلِيمَ
صفة للعذاب، وإنما وصف اليوم بالألم، لَأَنَّ الْأَلَمَ فِيهِ يَقَعُ، والمعنى عَذَابَ
يَوْمٍ مُؤْلِمٍ، أَي مُوجِعٍ^(٣).

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾.

(١) لَا دَاعِي هَذَا، لَأَنَّ الْجُمْلَةَ مُسْتَنَفَةً.

(٢) فَتَحَهَا يَكُونُ بِتَقْدِيرِ حَرْفِ جَرٍ.

(٣) وَصَفَ الْيَوْمَ بِأَنَّهُ أَلِيمٌ يَسْتَجِبُ أَسْوَأُ كَثِيرَةٍ مِنَ الْعَذَابِ - مِثْلُ مَشَقَةِ الْيَوْمِ وَشِدَّةِ حَرِّهِ، وَإِهَانَةِ
الْزَّانِيَةِ... وَهَكَذَا - وَالْعَذَابُ يَصْرِفُ الذَّهْنَ عَادَةً إِلَىٰ عَذَابِ جَهَنَّمَ.

﴿الملا﴾ رؤساء القوم وكبرائهم الذين هم ملاء بالرأي وبما يحتاج إليه منهم . أي فأجابوه بهذا الجواب والقول .

﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ .

أي ما نراك إلا إنساناً مثلاً ، ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا

أَي لَمْ يَتَّبِعَكَ الْمَلَأُ مِنَّا ، وإنما اتبعك أنجسائنا .

وقوله : ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ .

بغير همز في بادى ، وأبو عمرو يهيمز بآدىء الرأي ، أي اتبعوا اتباعاً في ظاهر ما يرى ، هذا فيمن لم يهيمز ، ويكون التفسير على نوعين في هذا أخذهما أن يكون اتبعوك في الظاهر ، وساطنهم على خلاف ذلك . ويجوز أن يكون اتبعوك في ظاهر الرأي ولم يتدبروا ما قلت ولم يفكروا فيه وقراءة أبي عمرو على هذا التفسير الثاني ، [أي] اتبعوك ابتداء الرأي ، أي حين ابتداء ينظرون وإذا فكروا لم يتبعوك .

فأما نصب بادى الرأي فعلى : اتبعوك في ظاهر الرأي ، وعلى ظاهر الرأي ، كأنه قال : الاتباع الذي لم يفكروا فيه . ومن قال بادى الرأي فعلى ذلك نصبه ^(١) .

﴿قَالَ يَا قَوْمِ إرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ جُنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ﴾ .

كذا أكثر القراءة - بفتح العين والتخفيف ^(٢) - وقد قرئت فعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ - بضم العين وتشديد الميم -

هذا ما أجابهم به في أن قالوا : إن الذين اتبعوك إنما اتبعوك غير

(١) على هذا هو مفعول مطلق أي اتباعاً ، أو هو حال ، كما تقول اتبعه غافلاً أو ناسياً

(٢) فعُمِّيَتْ - وقراءة عاصم عُمِّيَتْ .

مُحَقِّقِينَ. فاعلمهم أنهم مُحَقِّقُونَ بهذا القول لأنه إذا كان على بَيِّنَةٍ، من آمن به فغالبٌ بِصِيرٍ مُفْضُولٍ له، وأن من لم يفهم البَيِّنَةَ فقد غيبي عليه الصواب.

وقوله: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْكُمْ﴾.

أي فعميت البَيِّنَةُ عليكم^(١)

﴿أَنْزَلْنَاهُ مَكْشُوهًا﴾.

القراءة بضم الميم، ويجوز إسكانها على بُعْدِ لِكْثَرَةِ الحركات ونُقُلِ الضَّمَّةِ بَعْدَ الكسرة. وسيُؤَيَّه والخَلِيلُ لَا يُجِيرَانِ إِسْكَانَ حَرْفِ الإِعْرَابِ إِلَّا فِي اضْطِرَارٍ، فَمَا مَا رُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو مِنَ الْإِسْكَانِ فَلَمْ يُضْبَطْ ذَلِكَ عَنْهُ، وَرَوَاهُ عَنْهُ سَيِّوِيهٌ أَنَّهُ كَانَ يَخْفِى الحركات ويختلسها، وهذا هو الوجه^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾.

وَإِذَا لَاقُوا رَبَّهُمْ جَازَى مَنْ ظَلَمَهُمْ وَطَرَدَهُمْ، بِجَزَائِهِ مِنَ الْعَذَابِ.

وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾.

﴿تَزْدِرِي﴾ تستسفل^(٣). وتستخس. يقال: زَرَيْتُ عَلَى الرَّجُلِ إِذَا عَيْتُ عَلَيْهِ وَخَسَّتُ فِعْلُهُ. وَأَزْرَيْتُ إِذَا قَصَّرْتُ بِهِ وَتَزْدِرِي أَصْلُهُ تَزْدِرِي بِالتَّاءِ، إِلَّا أَنَّ هَذِهِ التَّاءَ تَبْدِلُ بَعْدَ الزَّايِ ذَالًا، لِأَنَّ التَّاءَ مِنْ حُرُوفِ الْهَمْسِ، وَحُرُوفُ الْهَمْسِ خَفِيَّةٌ فَالتَّاءُ بَعْدَ الزَّايِ تَخْفَى، فَابْتَدَلَتْ مِنْهَا الذَّالُ لِجَهْرِهَا، وَكَذَلِكَ يَفْتَعَلُ مِنَ الزَّيْنَةِ يَزْدَانُ، نَقُولُ: أَنْتَ تَزْدَانُ يَا هَذَا.

وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾.

(١) قراءة خفص فَعَمِيَّتْ.

(٢) تقدم هذا في الآية ﴿يَكَاذِبُونَ يَخُفُّونَ مِنْهُمْ﴾ و﴿فَتَوْبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾.

(٣) تعلمهم بفتحة أجلساء.

لأنهم قالوا: ﴿اتَّبِعْ أَزْوَاجَكَ﴾.

وقوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾.

أي إن كنتم تزعمون أنهم إنما اتبعوني في ظاهر الرأي والذي ادعوا إليه توحيد الله، فإذا رأيتم من يوحد الله جل ثناؤه عملت على ظاهره، والله أعلم بما في نفسه، لا يعلم الغيب إلا الله.

وقوله: ﴿فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا﴾.

ويقرا فأكثرت جدلنا، والجدل والجدال المبالغة في الخصومة والمناظرة، وهو مأخوذ من الجدل وهو شدة الفتل، والصقْر يقال له أجدل لأنه من أشد الطير.

وقوله: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾.

﴿يُغْوِيَكُمْ﴾ يُضِلُّكُمْ ويهلككم.

وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾.

معناه بل يقولون افتراه.

﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيْ إِجْرَامِي﴾.

من قولك أجرم الرجل إجراماً، ويقال جُرم في معنى أجرم، وأكثر ما تستعمل أجرم في كسب الإثم خاصة يقال رجل مُجرم وجارم. ويجوز فعلي أجرامي على جمع جُرم وهو على نحو قوله. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾^(١)، وأسرارهم إلا أن القراءة بكسر الالف، وإجرامي على المصنوع.

﴿وَأَوْحِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾.

فلذلك - والله أعلم - استجاز نوح بقوله: ﴿لَا تَنْزِلْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنْ

(١) سورة الفاتح الآية ٢٦.

الْكَافِرِينَ دَيَّارًا. إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿١١﴾.

اعلم أنهم لا يلدون إلا الكفرة. بقوله تعالى: ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

معناه لا تحزن ولا تستكين.

وقوله: ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾.

الْفُلْكَ السفينة، والْفُلْكَ يكون واحداً ويكون جمعاً كما أنهم قالوا أُسْدٌ وأُسَدٌ، قالوا في الواحد فُلْكَ وفي الجمع فُلُك، لأن فَعَلًا وفعَلًا جمعها واحد وبأيتان بمعنى كثيراً، يقال العُجَم والعَجَم، والعُرَب والعَرَبِ والفُلُك والفُلُك. والفُلُكَةُ يُقَالُ لكل شيء مستدير أو في استدارة.

ومعنى: ﴿بَأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا﴾.

أي بإبصارنا إليك وحفظنا لك، وبما أوحينا إليك

﴿وَلَا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ﴾.

(المعنى: لا تخاطبني في إمهال الذين كفروا إنهم مفرقون) (٢).

ثم أخبر الله - جل ثناؤه - بعمله الفلك فقال:

﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾.

يقال في التفسير إنهم كانوا يقولون: هذا الذي يزعم أنه نبي مرسل صار نجاراً، فقال: ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾.

أي نحن نستجهلكم كما تستجهلوننا (٣)، ثم أعلمهم بما يكون عاقبة أمرهم فقال:

(١) سورة نوح الآية ٢٦ - ٢٧.

(٢) ليست في ط.

(٣) في الأصل تستجهلوننا وهو خطأ.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾.
 أي فسوف تعلمون من هو أحق بالسُخْرِي^(١)، ومن هو أحمَدُ عاقِبَةً.
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ﴾.

اعلم الله - جلَّ وعزَّ - نوحاً أنَّ وقتَ إهلاكهم قوَرُ التَّنُّورِ. وقيل في التَّنُّورِ
 أقوالٌ. قيل إن التَّنُّورَ وجه الأرض. ويقال إن الماء فارٌّ من ناحية مَسْجِدِ الْكُوفَةِ
 ويقال إن الماء فارٌّ من تَنُّورِ الْخَابِرَةِ، وقيل التَّنُّورُ تنوير الصُّبْحِ.

والجملة أن الماء فارٌّ من الأرض وجاء من السَّمَاءِ قال الله - جلَّ وعزَّ -
 ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَبٍ. وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ
 قَدْ قُدِّرَ﴾^(٢).

فالماء فَوْرُهُ^(٣) من تَنُّورٍ أو من ناحية المسجد أو من وجه الأرض، أو في
 وقت الصبح لا يمنع أن يكون ذلك العلامة لإهلاك القوم.
 ﴿قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

[أي] من كل شيء، والزواج في كلام العرب واحدٌ ويجوز أن يكون معه
 واحد، والاثنتان يقال لهما زَوْجَانِ يقول الرجل: علي زوجان من الخفاف،
 وتقول: عندي زوجان من الطير، وإنما تريد ذكر أو أنثى فقط. ونقرأ من كل
 زوجين - على الإضافة - والمعنى واحد في الزَّوْجَيْنِ أَصْفَتْ أم لم تَصِفْ.
 ﴿وَأَمَّا لَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ﴾.

(١) السخري - بضم السين وكسرهما - يعني السخرية والاستهزاء - وبهما قرئ قوله تعالى: ﴿نحن
 قَسَمْنَا بينهم ميعادهم في الحياة الدنيا وذرناهم بغضهم فوق بغضِ ذُرِّيَّاتٍ لِيَنْجِذَ بِهِمْ مَعْصُومًا
 يُخْزِيهِمْ﴾. (الزخرف آية ٣٢).

(٢) سورة القمر الآيتان ١١، ١٢.

(٣) بدأ فورانه.

أي واحمل من آمن، ويقال إن الذين آمنوا معه كانوا ثمانين نفساً، فقال تعالى: .. ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

لأن ثمانين قليل في جملة أمة قوم نوح.
.. ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ أي بالله تجري، وبه تستقر.

ومعنى قلنا باسم الله أي بالله^(١).

وقد قرئت على وجوه، قرئت مجراها بفتح الميم، ومرسأها بضم الميم. وقرئت مجراها ومرسأها بضم الميمين جميعاً. ويجوز مجراها ومرسأها، وكل صواب حسن.

فأما من قرأ مجراها بفتح الميم، فالمعنى جريها ومرسأها المعنى وبالله يقع إرساؤها، أي إقارؤها. ومن قرأ مجراها ومرسأها. فمعنى ذلك بالله إحراؤها وبالله إرساؤها يقال: أجرته مجري وإجراء في معنى واحد. ومن قال مجراها ومرسأها، فهو على جرئت جرياً ومجري، وزست رسوا ومرسى. والمرسى مستقرها.

والمعنى أن الله جل وعز أمرهم أن يسلموا في وقت جريها ووقت استقرارها.

ومرسأها في موضع جر على الصفة لله - جل وعز^(٢).

ويجوز فيه شيء لم يقرأ به ولا ينبغي أن يقرأ به لأن القراءة سنة متبعة:

(١) راجع ما كتبه تفسيراً ليسم الله الرحمن الرحيم ووعلم آدم الأسماء كلها. وبجاراته أبا عبيدة. في أن كلمة اسم زائدة.

(٢) لا يثنى هذا الإعراب إلا إذا قرئت مربيها. أي باسم الله مسيرها ومقرها. أما مرسأها فهو اسم مكان من أرسى.

باسم الله مُجَرِّبُهَا عَلَى وَجْهَيْنِ - أحدهما الحال، المعنى مُجَرِّباً لَهَا وَمُزَيِّباً لَهَا. كما تقول مررت بزيد ضاربها على الحال. ويجوز أن يكون منصوباً على المدح، أعني مُجَرِّبُهَا وَمُزَيِّبُهَا. ويجوز أن يكون مُجَرِّبُهَا وَمُزَيِّبُهَا في موضع رفع على إضمار هو مجربها ومرسبها.

وقوله: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾.

قيل إِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ التَّقَى مَاؤُهُمَا فَطَبَقَ بَيْنَهُمَا وَجَرَتْ السَّفِينَةُ فِي ذَلِكَ الْمَاءِ، وقوله:

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾.

إن الموج لا يكون إلا فوق الماء، وجاء في التفسير أن الماء جَاوَزَ كُلَّ شَيْءٍ خَمْسَةَ عَشَرَ ذِرَاعاً، قال الله - عز وجل: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾^(١).

فجائز أن يكون يلتقي ماء السماء وماء الأرض وما يطبق ما بينهما، وجائز أن يطبق ما بينهما.

والموج تَمَوْجُ الْمَاءِ، وأكثر ما يُعْرَفُ تَكُونُهُ فِي عُلُوِّ الْمَاءِ، وجائز أن يتموج داخل الماء.

والرواية في السفينة أكثر ما قيل في طولها أنه كان ألفاً ومائتي ذراع، وقيل ستمائة ذراع. وقيل إن نوحاً بعث وله أربعون سنةً ولبث في قومه كما قال الله - جل ثناؤه - ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَاماً..﴾^(٢) وعمل السفينة في خمسين سنة ولبث بعد الطوفان ستين سنة.

(١) سورة القمر الآية ١٢.

(٢) سورة المعنكوت الآية ١٤.

﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ﴾.

يجوز أن يكون كان في معزل من دينه، أي دين أبيه ويجوز أن يكون - وهو أشبه - أن يكون في معزل من السفينة.

﴿يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا﴾.

الكسر أجود القراءة أعني كسر الياء^(١)، ويجوز كسرها وفتحها من جهتين، إحداهما أن الأصل يا بُنَيَّ، والياء تحذف في النداء، أعني ياء الإضافة، وتبقى الكسرة تدل عليها، ويجوز أن تحذف الياء لسكون الراء من اركب، وتقرأ في الكتاب على ما هي في اللفظ^(٢).

والفتح من جهتين، الأصل يا بُنَيَّا فتبدل الألف من ياء الإضافة. العرب تقول: يا غلاما أقبل، ثم تحذف الألف لسكونها وسكون الراء، ويُقَرَّر في الكتاب على حذفها في اللفظ ويجوز أن تحذف ألف النداء كما تحذف ياء الإضافة، وإنما حذفت ياء الإضافة وألف الإضافة في النداء كما يُحذف التنوين، لأن ياء الإضافة زيادة في الاسم كما أن التنوين زيادة فيه، ويجوز وجه آخر لم يقرأ به وهو إثبات الياء، يا بُنَيَّ، وهذه تثقل لاجتماع الياءات.

﴿قَالَ سَآوِيَ إِلَىٰ جِبَلٍ يَفْعُصُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾.

أي يمتعني من الماء، والمعنى [من] تغريق الماء
﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾.

هذا استثناء ليس من الأول، وموضع «مَنْ» نصب المعنى لكن مَنْ رَحِمَ الله، فإنه معصوم، ويكون ﴿لَا عَاصِمَ﴾ معناه لا ذا عصمة، كما قالوا: ﴿عِيشَةُ رَاضِيَةٍ﴾، معناه مرضية وجاز راضية على جهة النسب أي في عيشه ذات رضا.

(١) الياء من بُنَيَّ.

(٢) يريد أنها ياءان. للتصغير وياء المتكلم وحذفت ياء المتكلم والكسرة تدل عليها.

وتكون «من» على هذا التفسير في موضع رفع^(١)، ويكون المعنى لا منغصوم إلا المرحوم.

وقوله: ﴿وَيُغِيضُ الْمَاءَ﴾.

يقال غاض الماء يغيض إذا غاب في الأرض، ويجوز إشماع الضم في الغين^(٢).

﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾: أي هلاك قوم نوح

﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾.

والجودي جبل بناحية أمد^(٣).

وقوله: ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾.

.. ﴿قَالَ يَأْنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾.

قرأ الحسن وابن سيرين «عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» وكان مذهبهما أنه ليس بابنه، لم يولد من صلبه، قال الحسن: واللّه ما هو بابنه، وقال ابن عباس وابن مسعود إنه ابنه، ولم يثقل الله نبياً في أهله بمثل هذه البلوى.

فأما من قرأ: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾^(٤).

فيجوز أن يكون يعني به أنه ذو عمل غير صالح، كما قالت الخنساء.

ترتع ما رتعت حتى إذا اذكرت فإنما هي إقبال وإدبار^(٥)

(١) غير لا.

(٢) الل إلى الضم قليلا في النون.

(٣) آمد من الثغور المعروفة ينسب إليها عليه أشهرهم أبو الحسن الأمدي.

(٤) أي غير الحسن وابن سيرين - وقرئ أيضاً: عَمِلَ - فعلاً ماضياً وينصب غير.

(٥) من آياتها السائرة في رثاء أخيها صخر وقيله:

فما عجزول على بؤ تطيف به قد ساعدتها على الحنان أظفّر

أي ذات إقبال، وقد قال الله - عز وجل - ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ فنسبه إليه .
وللقائل أن يقول نسبه إليه على الاستعمال، كما قال الله - جل وعز -
﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كَتَمْتَ تَشَاقُونَ فِيهِمْ﴾^(١)، فنسبهم إليه على قولهم، والله لا
شريك له، ولكن الأجود في التفسير أن يكون: إنه ليس من أهلك الذين
وَعَدْتُكَ أَنْ أَنْجِيَهُمْ، ويجوز أن يكون ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ إنه ليس من أهل
دينك.

﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ .
ويقرا فلا تسألن ما ليس لك به علم .
وقوله: ﴿وَالْيَ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ .

المعنى وأرسلنا إلى عاد أخاهم هودًا . وقيل أخاهم من جهتين،
إحداهما أنه منهم وبين^(٢) بلسانهم، والأخرى أنه أخوهم من ولد آدم، بشر
مثلهم .

== وجواب النفي قولها:

يسوماً بلوجد مسي يوم فلزقني صخره، وللدهر أحلاه وأشرار
والمجول الثكلي - ويروى أم شغب، وهو الذكر من ولد الناقة، والبرجد ولد الناقة يمضى ليومهم
الناقة أنه ابنها فتشمه وتعطف عليه وتلد اللبن، والظئر التي تعطف عل ولد غيرها . وترتع أي
ترعى ويروى ترتع ما غفلت - أي ما نسيت ولدها فهي ترعى حتى إذا ذكرته ظلت تذهب ونحيه
وجدًا عل ولدها - تريد أن وجد مثل هذه الناقة ليس بأشد من حزنها عل أخيها صخر، والأيام
تخلو حيناً وتقر آخر .

وهي إقبال وإدبار أي ذات إقبال وإدبار والشيخ عبد القاهر الجرجاني يجعل المصدر بمعنى اسم
الفاعل - أي مقبلة مدبرة والمبالغة ظاهرة في كلا التقديرين .

والقصيدة في الديوان ص ٤٨، وانظر الشاهد ٧٠ من خزنة الأدب ج ١ / ٢٠٧، ٣٨٩ ط
السلفية . وهو من الشواهد الشائعة .

(١) سورة النحل الآية ٢٧ .

(٢) بين الدين الذي جله به بلغتهم .

﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾.

وإن شئت غيره، غيره من نعت الإله، و«غيره» على معنى ما لكم إله غيره^(١).

﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾.

كان أصابهم جذبٌ فأعلمهم أنهم إن استغفروا ربهم وتابوا أرسل السماء عليهم مدراراً.

والتوبة الندم على ما سلف، والعزم على ترك العود في الذنوب، والإقامة على أداء الفرائض.

وَنَصَّبَ مِدْرَارًا على الحال، كأنه قال يرسل السماء عليكم دارة، ومعنى مدرار المبالغة، وكان قوم هود - أعني عاداً - أهل بساتين وزُرُوعٍ وَعَمَارَةٍ، وكانت مساكنهم الرمال التي هي بين الشام واليمن^(٢)، فدعاهم هود إلى توحيد الله واستغفاره وترك عبادة الأوثان، فلم يطيعوه وتوعدهم بالعذاب فأقاموا على كفرهم، فبعث الله عليهم الريح، فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أنبارهم وتقطعهم عضواً عضواً

﴿وَيَزِيدُكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾.

إني يزيدكم قوة في النعمة التي لكم.

ويجوز أن يكون: ويزدكم قوة في أبدانكم.

﴿إِنْ نَقُولْ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْرَةٍ﴾.

أي ما نقول إلا مسك بعض أصنامنا بجنون، بسبك إياها فقال لهم

هو:

(١) لأن ومن زائدة فيالي الوصف على المعنى

(٢) منازلهم هي الأحقاف في جنوب الجزيرة.

﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ، وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ﴾.

وهذه من أعظم آيات الرُّسُل أن يكون الرسول وَحْدَهُ، وأُمَّتُهُ متعاونة عليه، فيقول لها: كِيدُونِي ثُمَّ لَا تُنْظِرُون، فلا يستطيع وَاحِدٌ مِنْهُمْ ضَرْهَ. وكذلك قال نوحٌ لِقَوْمِهِ: ﴿فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾^(١). ومن محمد ﷺ ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ﴾^(٢).

فهذه من أعظم آيات الرسل وأدْلُهَا على رِسالَتِهِمْ.
﴿مَا مِنْ دَائِيَةٍ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا﴾.
أي هي في قبضته، وتَنَالُهَا بِمَا تَشَاءُ قُدْرَتُهُ، ثم قال:
﴿إِنَّ رَبِّيَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.
أي هو [سبحانه] وإن كانت قُدْرَتُهُ تَنَالُهَا^(٣) بما شاء، فهو لا يَشَاءُ إِلَّا الْعَدْلَ.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾.
المعنى فَإِنْ تَوَلَّوْا.
﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾.
فجعل ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ﴾ في موضعٍ قَدْ ثَبَتَ الْحُجَّةُ عَلَيْكُمْ
﴿وَيَسْتَخْلِفُ رِيسِي قَوْماً غَيْرَكُمْ﴾.
وقوله: ﴿نَجِّنَا هُوداً وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾.
يَحْتَمِلُ أن يكون بما أُرْسِلْنَا هُمْ مِنَ الْهُدَى والبيان الذي هو رحمة،

(١) سورة يونس، آية ٧١.

(٢) تنال كل دَائِيَةٍ بما تَشَاءُ الْقُدْرَةُ.

(٣) سورة المرسلات، آية ٣٩.

ويحتمل أنه يكون ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ أي لا ينجو أحد وإن اجتهد إلا برحمة من الله - جلّ وعزّ -

﴿وَنَجِّنَاهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾.

أي مما عذب به قوم عاد الكفار في الدنيا ومما يُعذبون به في الآخرة.

﴿أَلَا بُعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾.

«الآء ابتداء وتنبه. و ﴿بُعْدًا﴾ منصوب على أبعدهم الله بُعداً، ومعنى بُعداً أي بُعداً من رحمة الله.

﴿وإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً﴾.

المعنى: وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً. وثمود لم ينصرف لأنه اسم قبيلة، ومن جعله اسماً للحي صرفه وقد جاء في القرآن مصروفاً: ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُوداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾^(١).

﴿فَدَجَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾^(٢).

ثم بين ما هي فقال:

﴿عَلَيْهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾.

يقال^(٣): إنها خرجت من حَجَرٍ، وفي هذا أعظم الآيات، ويُقال إنها كانت تَرْدُ الْمَاءَ، لا تَرْدُ الْمَاءَ معها دَابَّةٌ، فإذا كان يوم لا تَرْدُ، وردَّتْ الْوَارِدَةُ كُلُّهَا. وفي هذا أعظم آية.

(١) قراءة حفص «الآء إن ثموداً بدون تنوين.

(٢) ﴿فَدَجَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ جاءت في سورة الأعراف ٧٣. أما في هذه السورة فالآية هي: ﴿فَقُلْ يَا قَوْمِ إِن كُنتَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي بَرَهُ رَحْمَةً﴾.

(٣) في الأصل قال.

وَنَصَّبَ آيَةً عَلَى الْخَالِ . المعنى إن قال هذه نَاصَةُ اللَّهِ آيَةً أَوْ آيَةً لَكُمْ ،
كأنه قال : انتبهوا لها في هذه الحالة . والآية العلامة .

﴿قَلَرُوا مَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ .

وتأكل من أرض الله ، فمن قرأ تأكل بالجزم فَهَوَ جَوَابُ الأمر ، وقد بينا
مثله في سورة البقرة ، ومن قرأ تأكل فمعناه فذروها في حال أكلها . ويجوز في
الرفع وجه آخر ، على الاستئناف ، المعنى فإنها تأكل في أرض الله .
﴿وَلَا تَقْسُوا بِسَوْءِ مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ .

﴿فِي أَخْذِكُمْ﴾ جواب النهي ، والمعنى عذاب يَقْرُبُ مِنْ مَسْهَا بِالسَّوءِ ، أي
فإن عقرتموها لم تَمَهَّلُوا .

﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْنُوبٍ﴾ .

فأهلكوا بعد الثلاث ، وَقَدْ بينا في الاعراف كيف أهلكوا^(١) .

وقوله : ﴿كَأَنَّ لَمْ يَغْتَوِ فِيهَا﴾ .

معناه كان لم ينزلوا فيها . قال الأصمعي : الْمَغَانِي الْمَنَازِلُ التي نزلوا
بها ، يقال غَنِينَا بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا إِذَا نَزَلُوا بِهِ .

وقوله - جَلَّ وَعَزَ - : ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ .

بالبشرى ، بالولد .

﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ .

وقالوا سَلَامٌ ، يُقْرَأُ إن جمِعاً ، فاما قوله ﴿سَلَامًا﴾ فمنصوبٌ على سَلَمْنَا
سَلَامًا ، واما سَلَامٌ فمرفوعٌ على معنى امري سَلَامٌ (وَمَنْ قَرَأَ سَلَامًا فمرفوعٌ عَلَى
أَمْرِي سَلَامٌ)^(١) .

(١) ليست في ط .

أَيُّ لَسْتُ مُرِيداً غَيْرَ السَّلَامَةِ وَالصَّلَاحِ
﴿فَقَالَتْ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيزٌ﴾.

أي ما أقام حتى جاء بعجل حنيز. والحنيز المشوي بالجحارة وقيل:
الحنيز المشوي حتى يَقَطَّرَ^(١). والعرب تقول: أخبز الفرس أي اجعل عليه
الجل حتى يَقَطَّرَ عرقاً، وقيل الحنيز المشوي فقط. وقيل: الحنيز السبيط،
ويقال حنّذته الشمس والنار إذا شوته.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾.

لم يأكلوا لأنهم ملائكة، ويقال إنهم كانت العلامة [لذئبهم]^(٢) في
الضيغان إذا قصصوا ليخبر الأكل.

يقال: نكرت الشيء وأنكرت، ويقال في اللغة أنكر ويقال منكور،
والكلام أنكر ومنكور.

﴿وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾.

معناه أضمر منهم خوفاً

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ﴾.

الا تراه قال في موضع آخر: ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ
جَحَازَةً مِنْ طِينٍ﴾^(٣).

﴿وَأَمْرَاتِهِ قَاتِمَةٌ فَفَصَحَكَتْ فِئْرَتَاهَا﴾.

يروى أنها ضحكّت لأنها كانت قالت لإبراهيم: اضمّم لوطاً ابن أخيك

(١) يسيل منه اللبن.

(٢) زيادة لا بد منها للتوضيح.

(٣) سورة الذاريات / ٢٢-٣٣.

إليك، فلاني أعلم أنه سيتزل بهؤلاء القوم عذاب، فضحكت سروراً لما أتى الأمر على ما توقعت.

فأما من قال: ضحكت: حَاضَتْ فليس بشيء
﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾^(١)
بقراً يعقوب ويعقوب - بالرفع والنصب

وفي هذه البشارة بشارة بالوليد وَوَلَدَ الوليد، يقال هذا ابني من الورا،
أي هذا ابن ابني.

فبشرناها بأنها تلد إسحاق وإنما تعيش حتى ترى ولده.

وروينا في التفسير أن عمرها كان تسعاً وثمانين، وأن عمر إبراهيم كان
تسعاً وتسعين في وقت البشارة.

فأما من قرأ: وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ، فيعقوب في موضع نصب
محمول على موضع فبشرناها بإسحاق، محمول على المعنى، المعنى: وهبنا
لها إسحاق وهبنا لها يعقوب.

ومن قرأ يَعْقُوبَ فرقه على ضربين، أحدهما الابتداء مؤخراً^(٢)، معناه
التقديم، والمعنى ويعقوب مُخَدِّثٌ لها من وراء إسحاق. ويجوز أن يكون
مرفوعاً بالفعل الذي يعمل في «مِنْ وَرَاءِ»^(٣) كأنه قال وثبت لها من وراء إسحاق
يعقوب.

ومن زعم أن يعقوب في موضع جر فخطأ زعمه، ذلك لأن الجار لا
يفصل بينه وبين المجرور، ولا بينه وبين الواو العاطفة، لا يجوز مررت بزید

(١) في الأصل مؤخر بالرفع، ويستقيم على أنها جملة ثانية.

(٢) الزجاج يجري على المذهب الكوفي في تقدير المتعلق فعلاً، أي ويكون أو يأتي.

في الدَّارِ، واليَتِ عَمَرُو ولا في البيتِ عَمَرُو، حتى تقولَ وَعَمَرُو^(١) في البيتِ.

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾.

المصحف فيه يا ويأتي بالياء، والقراءة بالالف، إن شئت على التضميم، وإن شئت على الإمالة.

والأصل يا ويأتي فأبدل من الياء والكسرة الألف، لأن الفتح والألف أخف من الياء والكسرة.

ويجوز الوقف عليه بغير الهاء، والاختيار أن يوقف عليه بالهاء، يا وَيْلَتَاهُ. فاما المصحف فلا يخالف، ولا يوقف عليه [بغير الهاء]^(٢) فإن اضطر واقف وقف بغير الهاء.

فاما الهمزتان بعد ﴿يَا وَيْلَتَاهُ﴾ ففيهما ثلاثة أوجه، إن شئت حَقَّقْتُ الأولى وَخَفَّفْتُ الثانيةَ، فقلت يا وَيْلَتَا أَلِدْتُ، وإن شئت - وهو الاختيارُ خَفَّفْتُ الأولى وَخَفَّفْتُ الثانيةَ فقلت يا وَيْلَتَا أَلِدْتُ، وإن شئت حَقَّقْتُهُمَا جميعاً فقلت أَلِدْتُ وَتَحْقِيقُ الهمزتين مذهب ابن أبي إسحاق.

﴿وَهَذَا بَعْثِي شَيْخًا﴾.

القراءة النصب وكذلك هي في المصحف المجمع عليه، وهو منصوب على الحال، والحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه.

ذلك أنك إذا قلت هذا زيد قائماً، فإن كنت تقصد أن تخبر من لم يعرف زيداً أنه زيد لم يجز أن تقول: هذا زيد قائماً، لأنه يكون زيداً ما دام

(١) في الأصل أو.

(٢) زيادة لا بد منها لإصلاح هذه الجملة التركيبية، وفي الأصل بأن اضطر.

قائماً، فإذا زال عن القيام فليس بزید، وإنما تقول ذلك لِئَلَّذِي يَعْرِفُ زَيْدًا: هذا زَيْدٌ قَائِمًا فَيَعْمَلُ فِي الْحَالِ التَّنْبِيهِ^(١)، والمعنى انتبه لزید في حال قيامه، وَأَشِيرُ لَكَ إِلَى زَيْدٍ فِي حَالِ قِيَامِهِ، لِأَنَّ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى مَا حَضَرَ، فَالْتَصَبَ الْوَجْهَ كَمَا ذَكَرْنَا وَيَجُوزُ الرُّفْعُ.

وَزَعِمَ سَيُوبَةُ وَالْخَلِيلُ أَنَّ النَّصْبَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ:

فَوَجْهٌ مِنْهَا أَنْ تَقُولَ: هَذَا زَيْدٌ قَائِمٌ فَتَرْفَعُ زَيْدًا بِهَذَا وَتَرْفَعُ قَائِمًا خَيْرٌ ثَانِيًا، كَأَنَّكَ قُلْتَ: هُوَ قَائِمٌ أَوْ هَذَا قَائِمٌ.

وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ زَيْدًا وَقَائِمًا جَمِيعًا خَبَرَيْنِ^(٢) عَنْ هَذَا فَتَرْفَعُهُمَا جَمِيعًا خَيْرًا بِهَذَا، كَمَا تَقُولُ: هَذَا حُلُوٌّ حَامِضٌ تَرِيدُ أَنَّهُ جَمَعَ الطَّعْمَيْنِ.

وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ زَيْدًا بَدَلًا مِنْ هَذَا، كَأَنَّكَ قُلْتَ زَيْدٌ قَائِمٌ^(٣).

وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ زَيْدًا مُبَيَّنًا عَنْ هَذَا، كَأَنَّكَ أَرَدْتَ: هَذَا قَائِمٌ، ثُمَّ بَيَّنْتَ مَنْ هُوَ بِقَوْلِكَ زَيْدٌ. فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَوْجُهٍ^(٤).

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾.

الرَّوْعُ الْفَزَعُ. يَعْنِي ارْتِيَاعُهُ لَمَّا نَكَرَهُمْ حِينَ لَمْ يَأْكُلُوا مِنَ الْعِجْلِ. وَالرَّوْعُ - بَضْمُ الرَّاءِ - الْبُخْسُ. يُقَالُ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رُوعِي، أَيْ فِي نَفْسِي وَمِنْ خَلْدِي.

﴿وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾.

يُجَادِلُنَا حِكَايَةَ حَالٍ قَدْ مَضَتْ لِأَنَّ وَلَدَاءَ جَعَلْتَ فِي الْكَلَامِ، لِمَا قَدْ وَقَعَ

(١) الإشارة، أي أشير إليه حال كونه قائماً.

(٢) الأولى أن يقول خبراً، لأنه هنا غير متملِّق.

(٣) والتقدير هذا قائم.

(٤) وليست أوجه نصب وإنما هي أوجه إعراب.

لَوْ قَوَّعَ غَيْرِهِ . تقول: لما جَاءَ زَيْدٌ جَاءَ عمرو، وَيَجُوزُ لَمَّا جَاءَ زيد يتكلم وعمرو، على ضربين:

أحدهمَا أَنَّ لَمَّا كانت شرطاً للمستقبل وقع الماضي فيها في معنى المستقبل، نحو إن جاء زيد جئت. والوجه الثاني - وهو الذي اختاره - أن يكون حالاً للحكاية قد مضت.

المعنى فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري أخذ يُجَادِلُنَا في قوم لوط، وأقبل يجادلُنَا. ولم يذكر في الكلام أخذ وأقبل، لأن في كل كلام يخاطب به المخاطب معنى أخذ وأقبل إذا أردت حكاية الحال، لأنك إذا قلت: قام زيد، دللت على فعل ماضٍ، وإذا قلت أخذ زيد يَقُولُ^(١) دللت على حال ممتدة من أجلها ذكرت أخذ وأقبل. وكذلك جعل زيد يقول كذا وكذا، وكَرَبَ^(٢) يَقُولُ كذا وكذا.

وقد ذكرنا «الأوَّاه» في غير هذا الموضع^(٣)، وهو المبتهل إلى الله المتخشع في ابتهاله، الرحيم الذي يكثر من التأوُّه خوفاً وإشفاقاً من الذنوب.

ويروى أن مجادلته في قوم لوط أنه قال للملائكة وقد أَعْلَمُوهُ أنهم مُهْلِكُوهم، فقال أرايتم إن كَانَ فِيهَا خَمْسُونَ من المؤمنين أَتَهْلِكُونَهُمْ^(٤) مَعَهُمْ^(٥) إلى أن بلغ خمسة، فقالوا لا، فقال الله - عز وجل - : ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٦).

(١) ليست في ط.

(٢) ر - يقوم.

(٣) هي من أفعال المقاربة وهما هنا من أفعال الشروع.

(٤) انظر ص ٤٧٣ ح ٢ سورة التوبة.

(٥) في - و - أَتَهْلِكُونَهُمْ.

(٦) ليست في ط.

(٧) عشي إبراهيم أن ينال الهلاك المسلمين إذا كانوا قلة، فسأل عما إذا كانوا ينجون إذا كانوا خمسين،

ويروى أنهم كانوا جمعاً كثيراً، أكثر ما روي فيهم أنهم كانوا أربعة آلاف^(١).

﴿بِإِبْرَاهِيمَ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾.

المعنى جادلنا فقلنا يا إبراهيم أعرض عن هذا.

ويروى أن إبراهيم لما جاءته الملائكة كان يعمل في أرض له وكلما عمل دبرة من الدِّبَارِ وهي التي تسمى المشارات^(٢) غَرَزَ بَالَتَهُ وَصَلَّى، فقالت الملائكة حقيق على الله أن يتخذ إبراهيم خليلاً^(٣).

وقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ﴾.

معناه ساء معيشتهم، لأنهم استضافوه فخاف عليهم قومه، فلما مشى معهم قليلاً قال لهم: إن أهل هذه القرية شر خلقي الله وكان قد عهد إلى الرُّسُلِ ألا يهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث مرات، ثم جاز عليهم بعد ذلك قليلاً، ورد عليهم القول ثم فعل ذلك ثالثة ومضوا معه.

﴿سِيءَ بِهِمْ﴾: أصله سوي بهم، من السوء إلا أن الواو أُسْكِنَتْ وتُثْقِلت كسرتها إلى السَّيْنِ، ومن خَفَّفَ الهمزة قال: سيء بهم ﴿وضاق بهم ذُرْعاً﴾. يقال ضاق زيد بأمره ذُرْعاً إذا لم يجد من المكروه في ذلك الأمر مخلصاً.

﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾.

= فلما اجاب الملائكة أنهم ينجون. سأل عن الأربعين والثلاثين حتى بلغ إلى خمس من المؤمنين، ولم يكن هناك غير بيت واحد من المسلمين. والآية في سورة الذاريات ٣٦.

(١) في ط أربعة آلاف، وفي ر أربعة ألف ألف.

(٢) الدبرة القطعة من الأرض تزرع مثل ما يسمى الآن «الحوض» أي الجزء الصغير من الأرض المقسمة للزراعة - وأيضاً الساقية بين المزارع. وهي المشارات، واحدها مشاركة. وبالبالة وتسمى المُر هي - المسحة. أي إن إبراهيم - كان يغرّز فأسه في الأرض ويتصرف إلى الصلاة.

(٣) أي يستحق أن يتخذه الله خليلاً.

أي شديد، فلما أضافهم مضت امرأته - عجز السوء - فقالت لقومه إنه استضاف لوطاً^(١) قوم، لم أر أحسن وجوهاً مِنْهُمْ وَلَا أَطْيَبَ رَائِحَةً، ولا أنظف ثياباً.

﴿وَبَجَّاهُ قَوْمَهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾.

أي يسرعون في المجيء، فراودوه عن ضيفه، وحاولوا فتح بابه، فأعلمته الملائكة أنهم رُسلُ الله وأن قومه الفسقة لن يصلوا إليهم.

فقال لهم لوط حين راودوه: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِي فِي ضَيْفِي﴾.

فقبل إنهم عُرضَ عليهم التزويج، وكأنه عرضه عليهم إن أسلموا

وقيل: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾: نساء أمتي، فكأنه قال لهم التزويج أطهر لكم، فلما حاولوا فتح الباب طمس الله أعينهم. قال الله - عز وجل - : ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾^(٢).

ولما استعجلوه بالمذاب، قالت لهم الرسل: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾.

﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾.

القراءة بالرفع في أَطْهَرُ، وقد رُوِيَتْ عن الحسن بن أظْهَر لَكُمْ، وعن عيسى بن عمر. وذكر سيويه أن ابن مَرْوَانَ لَحَنَ فِي هَذِهِ فِي نَصَبِهَا.

وليس يُجِيزُ أَحَدٌ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ وَأَصْحَابِهِمْ نَصَبَ أَطْهَر، ويجيزها

(١) في الأصل لوطاً قوماً - ويستقيم كما هنا - أي سألهم قوم أن يستضيفهم.

(٢) سورة القمر ٣٧.

غيرهم. والذين يجيزونها يجعلون «هَنْ» في هذا بمنزلتها في «كان»^(١) فلماذا قالوا: هؤلاء بناتي أطهر لكم، أجازوا هُنْ أطهر لكم، كما يجيزون كان زيد هو أطهر من عمرو^(٢).

وهذا ليس بمنزلة كان. إنما يجوز أن يقع «هو» وتثنيها وجمعها «عماداً»^(٣) فيما لا يتم الكلام إلا به، نحو كان زيد أخاك^(٤). لأنهم إنما أدخلوا «هَمْ» ليعلموا أن الخبر لا بد منه، وأنه ليس بصفة للأول. وباب «هذا» يتم الكلام بخبره^(٥)، إذا قلت: هذا زيد فهو كلام تام. ولو جاز هذا لجاز جاء زيد هو أنبل من عمرو. وإجماع النحويين الكوفيين والبصريين أنه لا يجوز قدم زيد هو أنبل منك حتى يرفعوا فيقولوا هو أنبل منك^(٦).

ويعد فالذين قرأوا بالرفع هم قُراءُ الأنصار، وهم الأكثر. والحسن قد قرأ «الشیاطون» والشیاطون ممتنع في العريية.

وقد قال بعضهم: إن المشركين في ذلك الدهر قد كان لهم أن يتزوجوا من المسلمين^(٧).

وقوله: ﴿فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾.

أي بظلمة من الليل. يقال: معنى قِطْعٍ من الليل أي قطعة صالحة،

(١) ضمير فصل لا عمل لها من الأعراب.

(٢) فيكون تقدير الجملة هؤلاء بناتي حال كونهن أطهر لكم - وهن زائدة.

(٣) العماد هو ضمير الفصل الذي لا عمل له من الأعراب.

(٤) يؤخذ بالضمير في الخبر الواضح - فتقول كان زيد هو أخاك - فهو ضمير فصل على هذا لا عمل له من الأعراب.

(٥) يتم معنى الجملة ولا يكون هناك وهم أن الخبر صفة.

(٦) فيكون في الكلام جلتان - جاء زيد جملة، وهو ابنك منك جملة.

(٧) أن أن قول لوط لقومه المشركين: هؤلاء بناتي - كانت دعوة للزواج منهن وهو كان جائزاً في ذلك الوقت.

وكذلك نَضَى^(١) عَنْكَ^(٢) من الليل، وسَمِعُوا مِنَ اللَّيْلِ^(٣).

ويقراء: ﴿فَأَسْرَى﴾ بإثبات الهمزة في اللفظ، ويقراء: فَأَسْرِيَ يقال أُسْرِيتَ
وَسَرَيْتَ إِذَا سِرْتَ لَيْلاً، قال الشاعر^(٤):

سَرَيْتَ بِهِمْ حَتَّى تَكِلَ مَطِيَهُمْ وحتى الجيادُ ما يُقْلَدْنَ بِأَرْسَانِ

وقال النابغة^(٥)

أَسْرَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجِوَاءِ سَارِيَةً تُزْجِي الشَّمَالَ عَلَيْهَا جَامِدُ الْبَرْدِ
وقد رَوَوْا فِي هَذَا الْبَيْتِ سَرَتْ، وقال الله - جَلَّ وَعَزَّ - : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي
أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾^(٦).

وقوله: ﴿إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾.

يجوز فيه النصب والرفع فمن قرأ: إِلَّا أَمْرَاتُكَ. بالنصب فَعَلَى معنى

(١) ليست في ط.

(٢) الْعَيْنُكَ سُدْفَةٌ مِنَ اللَّيْلِ من أوله إلى ثلثه أو قطعة منه مظلمة - أو الثلث الباقي. وَيُقْلَدْنَ أي
حسرة أوله تثلث (قلموس).

(٣) السَّمْعُ - بالكسر - الساعة أي الزمن، وسَمِعُوا مِنَ اللَّيْلِ ساعة منه.

(٤) البيت لأمرئيه القيس - وفيه اللسان (مطأ):

مطوت بهم حتى يكمل غزاهم

وفيه (غزا) سريت بهم، والغزى جمع غاز.

يقول سريت بهم حتى وهنت قوى الفرسان وضعت خيولهم فلا تحتاج أن تقاد برسني.

(٥) من دالته - يا دار مية - البيت الحادي عشر. يروى سرت وأُسْرَتْ والسارية السحابة، وتزجي

تسوق. يصف ثوراً وحشياً يرتع من مرعى له. أي مرت به سحابة عميرة ودفعت ريح الشمال

عليه البرد الجامد، فهو مذعور خائف انظر شرح المشر للزوزني ١٩٨ (ط صبيح) واللسان

(شرى). - والديوان ٦ والقرطبي ٧٩ / ٩ وجماز أبي عبيدة ٢٩٥ / ١. ورواية البيت وعليه، أي على

الثور - ويبدو أن «عليهم» سهو من الناسخ.

(٦) أول سورة الإسراء.

فاسر بأهلك إلا أمرأتك، ومن قرأ بالرفع، حَمَلَهُ عَلَى مَعْنَى: «وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَأَتُكَ»^(١).

وقوله: «جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا».

يقال أن جبريل جعل جناحه في أسفلها ثم رَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى سَمِعَ أَهْلَ السَّمَاءِ نُبَاحَ الْكِلَابِ وَصِيَاحَ الدَّجَاجِ، ثُمَّ قَلَبَهَا عَلَيْهِمْ. «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ».

وقد قال الناس في سِجِّيلٍ أقوالاً، ففي^(٢) التفسير أنها مِنْ جِلٍّ^(٣) وَحِجَارَةٍ. وقال أهل اللغة: هو فارسيٌّ مُعَرَّبٌ، والعرب لا تعرف هذا. والذي عندي أنه إذا كان هذا التفسير صحيحاً فهو فارسيٌّ. أَعْرَبَ لَأَنَّ اللَّهَ -جِلٌّ وَعَزَّ- قد ذكر هذه الحجارة في قصة قوم لوط، فقال: «لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ»^(٤) فقد تبين للعرب ما عَنِيَ بِسِجِّيلٍ، وَمِنْ كَلَامِ الْفَرَسِ مَا لَا يَخْصِي مِمَّا قَدْ أَعْرَبَتْهُ الْعَرَبُ. نحو جاموس وديساج. فلا تُكْرَأُ أَنَّ هَذَا مِنْ أَعْرَبَ.

وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى: تأويله كَثِيرَةٌ شَدِيدَةٌ^(٥)، وَقَالَ إِنْ مِثْلَ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(٦):

(١) بدل من أحد لأن الاستثناء تام منفى. يجوز فيه الإتيان والنصب

(٢) ط فمن التفسير.

(٣) جل: الجبل يطلق على سوق الزرع الذي أخذت سنابله - وهو لا يناسب هنا، ولكن قيل إن الكلمة معربة من كلمتين هما يَنْتُك بمعنى حجارة، وكلٌّ بمعنى الطين - فهي يَنْتُكُلُ - حولت إلى سِجِّيلٍ، ونقل صاحب اللسان كلام الزجاج - هـ بأكمله، وقال الأزهري أيضاً إنه معرف وأنه بمعنى الطين.

(٤) سورة الذاريات الآية ٣٣.

(٥) قال هو الشديد من الحجارة الصُّلْبُ.

(٦) رجلة جمع رجل، والبيض جمع بيضة، وهو الحديد الذي يلبس للوقاية في الحرب، والبيت في =

وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبُضْ ضَاحِيَةً ضَرْباً تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينَا
والبيت لابن مقبل، وسجّين وسجّيل بمعنى واحد. وقال بعضهم:
سِجِّيلٌ مَنْ اسْتَجَلَّتْهُ أَيْ أَرْسَلَتْهُ فَكَانَهَا مُرْسَلَةً عَلَيْهِمْ. وقال بعضهم من
سِجِّيلٍ، مَنْ اسْتَجَلَّتْ إِذَا أُعْطِيَتْ، فجعله من السَّجَل وهو الدُّلُو.
قال الفضل بن عباس^(١):

مَنْ يُسَاجِلُنِي يَسَاجِلُ مَا جَدًّا يَمْلَأُ الدُّلُو إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ
وقيل من سِجِّيلٍ كقولك مما سَجَّلَ أَي مما كتب لهم، وهذا القول إذا
فُسِّرَ فَهُوَ اثْبَتَهَا^(٢). لأن في كتاب الله تعالى ذليلاً عليه، قال - جَلَّ وَعَزَّ - : ﴿كُلًّا
إِنْ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينٌ. كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾^(٣).

= اللسان (سجل) يضربون البض ضاحية، وفي (سجن) كما هنا، وقيل

فإن فينا ضيوعاً إن رأيت به ركباً يهيم وآلناً ثمانيناً

فرجلة منصوب بالمطوف على ركبها وابن مقبل هو تميم بن أبي بن مقبل شاعر غزرم عاش نحو
مائة وعشرين عاماً، وهو الذي هجا النجاشي الشاعر، وهجته النجاشي بقوله:

إِذَا اللَّهُ عَادَى أَهْلَ لَوْمِ وَرَقَةٍ فَجَازَى بَنِي الْمَجْلَانِ رَهِيْلَ ابْنِ مُقْبِلٍ

فاستمدى عليه عمر بن الخطاب. وكان ابن مقبل يكي أهل الجاهلية.

وانظر زهر الآداب ج ١ ص ٥٥. وغزاة الأدب ٢١٤ والعمدة ٧٣.

(١) هو الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لب. زعم أبو الفرج أن عتبة جد الفضل هو الذي قتله
الأسد بدعوة رسول الله (ﷺ) عليه، والذي دعا عليه رسول الله هو عتبة، والفضل شاعر
إسلامي حسن الشعر كان آدم به سمرة وورثها عن جده لأمه، ولهذا جاء قيل هذا البيت:

وَأَنَا الْأَخْضَرُ مَنْ يَصْرِفُنِي أَخْضَرُ الْجِسْلَةِ مَنْ بَيْتِ الْعَرَبِ

وهو يعني بالخضرة سواد أديمه. والمساجلة المفاخرة، والكرب الخشبة تثبت بضم الدلو، يريد أنه
يبلغ الغاية في الكرم.

وانظر ترجمة الفضل بالأغاني ١٦ / ١٧٢ وبها البيت، أيضاً ص ١٧٨، والكامل ١ / ١١٣ (تجارية)
واللسان (سجل)، والخزاة.

(٢) إذا صنع أن فسر به فهو أفواها.

(٣) سورة المطففين الآية ٧-٩.

يَسْجِلُ فِي مَعْنَى سَجِنَ . فالمعنى إنها حِجَارَةٌ مما كتب الله - جل ثناؤه - أنه يُعَذِّبُهُمْ بها .

وهذا أحسن ما مرَّ فيها عنِّي .

فأمَّا قوله : ﴿مُتَضَوِّدٌ مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ .

فمعناه أن بعضها يأتي مع بعضٍ كالملطري .

وأما ﴿مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ فروي عن الحسن أنها مُعْلَمَةٌ ببياضٍ وحمرةٍ . وقال غيره : مُسَوِّمَةٌ بعلامةٍ يعلم بها أنها ليست من حِجَارَةِ أَهْلِ الدُّنْيَا ، وتُعْلَمُ بسيماها أنها مما عَذَّبَ اللَّهُ بها .

﴿وَمَاهِي مِنَ الظَّالِمِينَ يَبْعِدُ﴾ .

قِيلَ إنها ما هي من ظالمي هذه الأمة يَبْعِدُ .

﴿وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ .

المعنى أرسلنا إلى أهل مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ، فحذف أهل وأقام مَدِينٍ مقامه . ومَدِينٍ اسمُ المَدِينَةِ أو القَبِيلَةِ فلذلك لم ينصرف .

وقوله : ﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ .

ومعناه طاعة الله ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ، ويجوز أن يكون مَعْنَاهُ الحال التي تَبْقَى لَكُمْ من الخير خير لكم .

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ﴾ .

ويقراء : أَصْلَوَاتُكَ .

﴿تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ .

هذا دليل أنهم كانوا يعبدون غير الله - جل وعز - .

﴿أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ .

المعنى إنا قد تَرَاخَيْنَا بالخص فيما بَيْنَنَا . وفي التفسير أنه نهاهم أن يَحْلِفُوا الدَّرَاهِمَ . (أي (أن) يكسروها)^(١) .

﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ .

قيل^(٢) كنى بِذَا عن أَنَّهُمْ قالوا له : إنك السفيه الجاهل ، وقيل إِنَّهُمْ قالوا له هذا على وجه السخرى .

وقوله : ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ . وجواب الشرط ههنا متروك . المعنى إن كنت على بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي أَتَّبِعُ الضَّلَالَ^(٣) فترك الجواب لعلم المخاطبين بالمعنى ، وقد مر ما ترك جوابه لأنه معلوم وشرحه في أمكته .

وقوله : ﴿وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ .

[أي] خللاً ، وقيل : رزقاً حسناً ما وفّق له من الطاعة .

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ﴾ .

أي لست أنهاكم عن شيء وأدخل فيه ، وإنما أختار لكم ما أختار لنفسي ، ومعنى وَمَا أُخَالِفُكُمْ إِلَيْهِ ، أي ما أقصد بخلافك القصد إلى أن أَرْبِكَبَهُ^(٤) .

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾ .

أي بقدر طاقتي ، وَفَعَلْتُ طَائِفَتِي إِبْلَغَكُمْ وَإِنْذَارَكُمْ ، ولست قادراً على إجباركم على الطاعة . ثم قال :

(١) ليست في ط .

(٢) في ر قال بعضهم .

(٣) أي أتبع الضلال . فهي جملة استهلامية .

(٤) ما أريد يخالفك مجرد المخالفة هذا الشيء .

﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾.

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ، وَمَعْنَى ﴿إِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ إِلَيْهِ أَرْجِعُ.

﴿وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ﴾.

مَوْضِعُ أَنْ نَضَبُ، الْمَعْنَى لَا تُكَيِّبَنَّكُمْ عِدَاوَتَكُمْ لِيَأْيَ أَنْ يُصِيبَكُمْ عَذَابُ الْعَاجِلَةِ ﴿مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ، وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾.

وَكَانَ إِهْلَاكُ قَوْمِ لُوطٍ أَقْرَبَ الْإِهْلَاكَاتِ الَّتِي عَرَفُوهَا، فَكَأَنَّهُ قَالَ لَهُمُ: الْعِظَةُ فِي قَوْمِ لُوطٍ قَرِيبَةٌ مِنْكُمْ.

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا يَمَا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾. وَكَانَ ضَعِيفًا.

وَجَمِيعُ تَسْمِيِ الْمَكْفُوفِ ضَعِيفًا، وَهَذَا كَمَا قِيلَ ضَعِيفٌ أَيْ قَدْ ضُرَّ بِذَهَابِ بَصَرِهِ، وَكَذَلِكَ قَدْ كُفَّ عَنِ التَّصَرُّفِ بِذَهَابِ بَصَرِهِ.

﴿وَلَوْلَا رَحْمَتُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾.

أَيُّ لَوْلَا عَشِيرَتُكَ لَرَجَمْنَاكَ أَيْ لَقَتَلْنَاكَ بِالرَّجْمِ، وَالرَّجْمُ مِنْ سَيِّئِ الْقَتْلَاتِ، وَكَانَ رَحْمَتُهُ مِنْ أَهْلِ مِلَّتِهِمْ فَلِذَلِكَ أَظْهَرُوا الْمِيلَ إِلَيْهِمْ وَالْإِكْرَامَ لَهُمْ.

﴿قَالَ ياقَوْمِ أَزْهَبِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾.

أَيُّ أَنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنْكُمْ تَتْرَكُونَ قَتْلِي إِكْرَامًا لِرَهْطِي - وَاللَّهُ - جِلَّ وَعِزٍّ - أَوْلَى بَانٍ بِتَبِيعِ أَمْرِهِ.

﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَزَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾.

أَنْ نَبْتَثْمُوهُ وَرَاءَ ظَهْرِكُمْ، والعرب تقول لكل من لا يعبا بأمر قد جعل
فلان الأمر بظهره، قال الشاعر^(١):

تميم ابن قيس لا تكونن حاجتي بظهر فلا يعي علي جوابها
وقوله - جل وعز-: ﴿وَاعْلَلْتَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جَائِعِينَ﴾.

يروي أن جبريل صاح بهم صيحة فماتوا في أمكنتهم، فاصبحوا جائعين
لا يقدرن على حركة قد ماتوا.

﴿كَأَن لَّمْ يَفْتَوْا فِيهَا﴾.

كان لم ينزلوا فيها، يقال: غيبتا بالمكان إذا أنزلنا به.

﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ﴾^(٢).

(١) هو الفرزدق، وقصة هذا الحادث كما رواها المبرد في كمله أن الحجاج ولي تميم بن زيد القتيبي
السند، فدخل هذا البصرة وجعل يخرج من أهلها من شاء، وكان لامرأة عجزز بالبصرة ولد
يسمى خنيساً، فجاءت إلى الفرزدق بحصيات من قبر أبيه وقالت اني استجرت بقبر أبيك،
وقالت لا قوة لعبي ولا كاسب غير هذا الولد فكتب الفرزدق إلى تميم:

تميم زُيد لا تكون حاجتي

وهب لي خنيساً واحسب فيه منة

أتشتي فمماثلت يا تميم بن غالب

ولم تكن الكتابة منقوطة فلم يعرف تميم اسمه خنيس أم حيش ووجد في عسكره ستة أشخاص
أسماءهم بين خنيس وحيش فوجه بهم إليه.

ورواية البيت - تميم بن زيد - لا ابن قيس كما هنا.

وانظر البيت في الكامل ٢٩١/١ (تجارية) ونيل الأمل ٧٧ والأغاني ٢١/٣٥٥، ٣٥٦.

جاء في النسخة ط بعد هذه الآية: هذه العبارة.

ثم الجزء الثاني والحمد لله وصلواته على صفوته من خلقه محمد النبي وآله الطاهرين وسلم تسليماً
كثيراً.

(٢) من الآن فصاعداً يكون لدينا نسخة واحدة هي نسخة - ر - من المعهد البريطاني - ليس لدينا
سواها - وفي آخرها تشويه نسأل الله تعالى أن يعيتنا على التهلي لمرفة - ما كتب فيه - وهوامش

﴿الَّا﴾ حرف يُبتدأ الكلام به، وهو تنبيه للمخاطب
ومعنى ﴿يُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ﴾ أنهم قد بُعِدُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وهو منصوب على
المصدر، المعنى أبعدَهُمُ اللَّهُ فَبُعِدُوا بعداً، ودليل ذلك: ﴿كَمَا بَعِثْتُ نُوحًا﴾.
ويجوز بَعِثْتُ وَيَعَذِّبْتُ^(١).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾.
أي بعلاماتنا التي تدل على صحة نبوته.
﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾.

أي وحجة بيّنة. والسُّلْطَانُ إنما سُمِّيَ سُلْطَانًا لأنه حُجَّةُ اللَّهِ في أرضه.
واشتقاق السلطان مِنَ السَّليط، والسَّليط ما يُضَاءُ بِهِ، ومن هذا قِيلَ لِلزَّيْتِ
سَلِيطٌ.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾.
مَلَكُهُ أَشْرَافُ قَوْمِهِ، الَّذِينَ هُمْ مَلَأَ بِالرَّأْيِ وَالْمَقِيلَةِ ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾
وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ.

أي استحبوا العمى على الهدى.
﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

يقال قَدَمْتُ الْقَوْمَ أَقْدَمُهُمْ قَدَمًا وَقُدُّوا إِذَا تَقَدَّمْتُهُمْ. أي يقدّمهم إلى
النَّارِ، ويُدُلُّ على ذلك قوله: ﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُسَّ الوِرْدَ المَوْرُودُ﴾.

== هذه النسخة - مشحونة بتعليقات معظمها منقول من كتابي الكشاف، والنسفي - ولم يتم كتابها
بالبحوث اللغوية - ويذكر على هامش أحياناً كلمة نسخة ويجانبها تصحيح أو رواية ثانية ولكن
هذه قليلة جداً وقد أثبتتها في أماكنها.

(١) يُعَذِّبُ يَعَذِّبُ بمعنى هلك ومات فيكون دعاء عليهم بالهلاك كما هلكت نمرود.

وقوله: ﴿يَسِّرْ الرِّفْدَ الْمَرْفُودَ﴾.

كل شيء جعلته عوناً لشيء، وأسندت به شيئاً فقد رَفَدَتْه، يقال عمدت الحائط وأسندته ورَفَدْتُهُ بمعنى واحد، والمرفد القَدَح العظيم.

وقوله: ﴿وَمِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾.

أي من الثُرى التي أَهْلَكَتْ قَائِمٌ قد بقيت حيطانه، نحو قوله: ﴿وَبَشِّرِ مُعْطَلَةً وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾^(١).

﴿وَحَصِيدٌ﴾ مخسوف به، وهي ما قد انمحي أثره.

وقوله: ﴿وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾.

معناه غير تخسير، ومنه قوله ﴿تَبَّتْ يُدَا أَيْيَ لَهَبٍ﴾ أي خسرت.

وقوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ فاعلم الله - عز وجل - أنه يحيي الخلق ويبعثهم في ذلك اليوم ويشهدوا به.

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

الذي يختاره النحويون: يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بإذنه. بإثبات الباء، والذي في المصحف وعليه القراء القراءات بكسر التاء [من غير باء]. وهذيل تستعمل حذف هذه الباءات كثيراً، وقد ذكر سيبويه والخليل أن العرب تقول لا أدبر فتحذف الباء وتجتزئ بالكسْرِ، إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال. والأجود في النحو إثبات الباء والذي أراه اتباع المصحف مع إجماع القراء، لأن القراءة سنة، وقد جاء مثله في كلام العرب.

وهذه الآية فيها سؤال أكثر ما يسأل عنه أهل الالحداد في الذين فيقولون لم قال: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾، و﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾. ولا

(١) سورة الحج الآية ٤٥.

يُؤَدِّنَ لَهُمْ فَيَعْتَلِرُونَ»^(١)، وقال في مواضع من ذكر القيامة «فَأَقْبِلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ»^(٢)، وقال: «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا»^(٣) وقال: «وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ»^(٤)، وقال «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ»^(٥).

ونحن نفسر هذا على ما قالت العلماء المتقدمون في اللغة المسلمون الصحيحو الإسلام:

قالوا: قوله - عز وجل - : «وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» : الله عالم بأعمالهم فَسَأَلَهُمْ سؤال توبيخ وتقرير لإيجاب الحجة عليهم، وقوله: فيومئذ لا يسأل عن ذنبه أنس ولا جان أي لا يُسأل ليعلم ذلك منه، لأن الله قد علم أعمالهم قبل أن يعملوها. وكذلك قوله عز وجل: «لَا يَنْطِقُونَ»، أي لا ينطقون بحجة تجب لهم، وإنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم ولزم بعضهم بعضاً وطرح بعضهم البعض الذنوب على بعض، فاما التكلم والنطق بحجة لهم فلا، وهذا كما تقول للذي يخاطبك كثيراً وخطابه فارغ من الحجة: ما تكلمت بشيء، وما نطقت بشيء فسمي من تكلم بما لا حجة له فيه، غير متكلم - كما قال عز وجل: «صُمُّ بَكْمٌ عُيِيٌّ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ»^(٦) وهم يَبْصِرُونَ وَيَسْمَعُونَ إِلَّا أَنَّهُمْ فِي أَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ وَلَا يَفْكَرُونَ فيما يسمعون ولا يتأملون، بمنزلة الصم، قال الشاعر^(٧):

(١) سورة المرسلات ٣٥، ٣٦.

(٢) سورة ن ٣٠.

(٣) سورة النحل / ١١١، ١١٢.

(٤) سورة الصافات ٢٤.

(٥) الرحمن ٣٩.

(٦) سورة البقرة الآية ١٨ «فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ».

(٧) تقدم.

أصم عما ساء سمع

فهذا قول حسن .

وقال قوم : ذلك اليوم طويل وله مواضع ومواطن ومواقف ، في بعضها يُمنَعُونَ من الكلام وفي بعضها يطلق لهم الكلام ، فهذا يدل عليه ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسَ إِلَّا بِذَنِّهِ﴾ - وكلا القولين حسن جميل .

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ من شديد الأنين وقبيحه ، ﴿[وشهيق]﴾ والشهيق الأنين الشديد المرتفع جداً . وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق ، والشهيق بمنزلة آخر صوته في النهيق .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ .

فيها أربعة أقوال . قولان منها لأهل اللغة البصريين والكوفيين جميعاً .

قالوا : المعنى خالدين فيها إلا ما شاء ربك بمعنى سوى ما شاء ربك ، كما تقول : لو كان معنا رجل إلا زيداً^(١) أي رجل سوى زيد ولك عندي ألف درهم سوى الألفين ، وإلا الألفين اللذين لك عندي . فالمعنى على هذا خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود والزيادة كما قلت سوى الألفين اللتين^(٢) عليّ .

وقالوا قولاً آخر : إلا ما شاء ربك وهو لا يشاء أن يخرجهم منها ، كما تقول أنا أفعل كذا وكذا إلا أن أشاء غير ذلك ثم تقيم على ذلك الفعل وأنت قادر على غير ذلك ، فتكون الفائدة في هذا الكلام أن لو شاء بخرجهم لَقَدَرُ ، ولكنه قد أعلمنا أنهم خالدون أبداً .

(١) في الأصل إلا زيداً .

(٢) في الأصل الألفان التي ومو خطاً .

فهذان المذهبان^(١) من مذاهب أهل اللغة .

وقولان آخران :

قال بعضهم إذا حُشِرُوا ويُمَتُّوا فهم في شُرُوطِ الْقِيَامَةِ فالاستثناء وقع من الخلود بمقدار موقفهم للحساب . والمعنى خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا مقدار موقفهم للمحاسبة .

وفيها قول رابع : أنَّ الاستثناء وقع على أن لهم فيها زفيراً وشهيقاً إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي لم تُذكر، وكذلك لأهل الجنة نعيمٌ ما دُكر^(٢) ولهم ما لم يذكر مما شاء ربك، ويدل عليه - والله أعلم - عَطَاءٌ غَيْرُ مُجَلَّدٍ .

أي غير مقطوع . قَالَ النَّابِغَةُ^(٣)

تَجِدُ السُّلُوكِي الْمَضَاعَفَ نَسْجُهُ وَتَوَقَّدُ بِالصُّفْحِ نَارَ الْحُبَابِ

يصف السيوف وأنها تقطع الثُّرُوعَ

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ نَصِيحُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾ .

أي نوفيهم ما يصيبهم من خير أو شر

وقوله : ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَوفِينَهُمْ [رَبِّكَ أَعْمَالَهُمْ]﴾ .

قرئت بتشديد النون وتخفيفها، وقرئت «لَمَّا» بتخفيف الميم ولَمَّا

(١) أي فهذان هما المذهبان اللذان تقدم ذكرهما .

(٢) نعيم الخلود الذي ذكر .

(٣) من قصيدته :

كَلْبَنِي غَمَ يَا أَمِيمَةَ نَاصِبٌ وَلَيْلِ أَقْلَامِهِ بَطِيءُ الْكَوَاكِبِ

ورويته المشهورة تقدي، وتجد وتقدي بمعنى تقطع - يقول إن ضرباته تقطع الدروع وتقتل الفارس وتضرب بعد ذلك حجارة الأرض فتضاح بها نارا كنار الجباب، والجباب حشرات طائرة يكون لأجنحتها لمعان كالنار وانظر القصيدة في الديوان من الستة والبيت في اللسان (سلق) .

بتشديدها. فأما تشديد «إِنَّ» والنصب فعلى باب إِنَّ، وأما تخفيفها وترك
النصب على حاله فلأن «أَنَّ» مشبهة بالفعل فإذا حذف منها التشديد بقي
العمل على حاله، وأما تخفيف «لَمَّا» فهو الوجه والقياس، ولما لَمَّا لام «إِنَّ»^(١)
و «مَاء» زائدة مؤكدة. لم تَغَيَّر المعنى ولا العمل. وأما التشديد في «لَمَّا» فزعم
بعض النحويين أن معناه «لَمَنْ مَاء» ثُمَّ انْقَلَبَت النون ميماً فاجتمع ثلاث ميمات
فحذفت إحداها^(٢) - وهي الوسطى، فبقيت لَمَّا - وهذا القول ليس بشيء لأن
«مَنْ» لا يجوز حذفها^(٣)، لأنها اسم على حرفين، ولكن التشديد فيه قَوْلَانِ
أحدهما يروى عن المازني. زعم المازني أن أصلها لَمَّا ثم شددت الميم،
وهذا القول ليس بشيء أيضاً. لأن الحروف نحو «رُبَّ» وما أشبهها تخفف،
ولسنا نُثَقِّلُ ما كان على حرفين فهذا مُتَقَيِّضٌ.

وقال بعضهم قولاً لا يجوز غيره - والله أعلم - أن «لَمَّا» في معنى :
إِلَّا . كما نقول سألتك لَمَّا فعلت كذا وكذا. وَإِلَّا فعلت كذا. ومثله: «إِنْ كُنَّ
نَفْسٌ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ»^(٤). معناه «إِلَّا» وتأويل اللام مع «إِنَّ» الخفيفة إنما هو
تأويل الجحد والتحقيق، إلا أن «إِنَّ» إذا قلت إِنَّ زَيْدًا لَمَّا هِيَ «مَاء» ولكن
اللام دخلت عليها لثلاث يَشْبَهُ المنقضي الميثبت فتكون المشددة بدخول اللام
عليها بمعنى المخففة إذا دخلت عليها اللام. فعلى هذا جاءت «أَنَّ» الناصبة.
فجائز أن تكون «أَنَّ» النَّاصِبَةُ مِنْ حيث دخلت عليها اللام كما دخلت على إن
غير الناصبة دخلت عليها «لَمَّا» ودخلت عليها «إِلَّا» فصار الكلام في تخليص
التحقيق له بمزلة ما نفي عنه غير المذكور بعد «لَمَّا»، ووجب له ما بعد «لَمَّا»

(١) لام التوكيد التي تأتي بعد «إِنَّ» المخففة لتمييزها عن «إِنَّ» النافية.

(٢) في الأصل إحداها.

(٣) لا يجوز حذف شيء منها.

(٤) سورة الطارق الآية ٤.

فتقول على هذا الحد إن كلهم لَمَّا يُحْبِي - معناه يزول إلى معنى ما كلهم إلا يُحْبِي، وكذلك يجوز إن كلاً لما يُحْبِي، بهذا إن كلاً لما يُحْبِي، فدخلت ولَمَّا محققة كما دخلت اللام محققة وصار تأويل الجملة تأويل المنفي والمحقق.

وحكى سيبويه وجميع البصريين أن ولَمَّا تستعمل بمعنى إلا. ويجوز إن كلاً ولَمَّا^(١) كيوفيتهم، معناه وأن كلاً كيوفيتهم جمعاً. لأن معنى اللَم الجمع يقال لمت الشيء ألمه لما إذا جمعت، فأما قولهم: لَم الله شعثك، فتأويله جمع الله لك ما يذهب شعثك.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾ فطرفا النهار غُدُوهُ وَعَشِيُّهُ، وصلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر. ﴿وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ﴾.

ويجوز وزُلْفَا من الليل - بضم الزاي واللام - وهو منصوب على الظرف كما تقول حيناً طرفي النهار وأول الليل - ومعنى زُلْفَا من الليل الصلاة القريبة من أول الليل، وزُلْفَا جمع زُلْفَة، يعنى بالزلف من الليل المغرب وعشاء الآخرة.

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾.

أي إن هذه الصلوات تكفر ما بينها من الذنوب. وهذا يُصدَّق ما في الخبر من تكفير الصلوات الذنوب.

والزُّلْف واحدٌ مثل الحُلُم. وجائز أن يكون جمعاً - على زُلْف من الليل فيكون مثل القريب والقرب، ولكن الزُّلْف أجود في الجمع. وما علمت أن زُلْفَا يستعمل في الليل.

(١) منونة.

وقوله: ﴿أُولُو بَقِيَّةٍ﴾.

معناه أولو تمييز، ويجوز أن يكون معناه «أولو» طاعة.

ومعنى البقية إذا قلت فلان في بَقِيَّةٍ، معناه^(١) فيه فضل فيما يمدح به.

﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾.

استثناء منقطع، المعنى لكن قليلاً ممن أنجينا منهم ممن نهى عن الفساد.

﴿وَاتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ﴾.

معناه اتبعوا الشيء الذي به تدوم لهم الترفّة والنعيم، وركنوا إلى الدنيا فلم يقبلوا ما ينقص ترفّتهم في كسب أو عمل.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾.

يجوز أن يكون وما كان ربك ليهلك أحداً وهو يظلمه - كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾^(٢). وجائز أن يكون معناه: وما كان ربك ليهلك القرى - ومعناه أهل القرى - بظلم وأهلها يتعاطون فيما بينهم بالصفة.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أي لو شاء لجمعهم على هدايته، كما قال - عز وجل -: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾^(٣).

﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾.

«من» استثناء، على معنى: لكن من رحم ربك فإنه غير مخالف.

(١) في الأصل فبمعناه، وحذفنا الفاء لتكون هذه الجملة هي الخبر من معنى.

(٢) سورة يونس الآية ٤٤.

(٣) سورة الأنعام الآية ٣٥.

وقوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾.

أي خَلَقَهُم للسعادة والشقاء، فاختلافهم في الدين يؤدي بهم إلى سعادة أو شقاء. وقيل: ولذلك خَلَقَهُم أي لرحمته خَلَقَهُم، لقوله إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ، والقول الأول يدل عليه.

﴿وَوُثِّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمَلَانِ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾.

لاملان لَفْظ القسم، أي فتمَّ قَوْلُهُ لِأَمَلَانِ جَهَنَّمَ^(١)
﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

«كلَّا» منصوب بنقص، المعنى وكل الذي يُحتاج إليه من أنباء الرسل نقص عليك. و «ما» منصوبة بدل من كل.

المعنى: نقص عليك ما نُبِّئُ به فؤادك. ومعنى تَبَيَّنْتُ الفؤاد تسكين القلب، [وهو] ههنا ليس للشك، ولكن كلما كان الدلالة والبرهان أكثر كان القلب أثبت كما قال إبراهيم: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾^(٢).

﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

يجوز أن يكون وجاءك في هذه السورة، لأن فيها أقاصيص الأنبياء ومواعظ وذكر ما في الجنة والنار.

وجوز أن يكون قوله: ﴿وجاءك في هذه الحق﴾.

أي في ذكري هذه الآيات التي ذُكرت قبل هذا الموضع.

أي جاءك الحق في أن الخلق يُجَازَوْنَ بأنصِبَائِهِمْ في قوله: ﴿وَأَنَا لَمُؤْمِنُهُمْ تَصِيْفُهُمْ﴾، وفي قوله: ﴿وَأَنْ كَلَّا لَمَّا لِيُؤْفِقْنَهُمْ﴾.

(١) أي لاملان بدل من كلمة، أي تم ما أقسم الله عليه.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٠.

وقد جاءه في القرآن كُلُّه الحقُّ، ولكنه ذكرها هنا تأكيداً، وليس إذا قيل
قد جاءك في هذه الحق وجب أن يكون لم يأتك الحق إلا في هذه، ولكن
بعض الحق أوكد من بعضٍ في ظهوره عندنا وخفائه علينا، لا في عينه. إذا
قُلْتُ: فلان في الحق وأنت تريد أنه وجود بنفسه، فليس هو في غير تلك
الحال في باطل، ولكنه ذكّر الحق ههنا أغنى عن ذكر الموت لعظمه وأنه
يحصل عنده على الحق.

سورة يوسف مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾.

المعنى هذه الآيات، تلك الآيات. ﴿المبين﴾ الذي وعدتم به في التوراة^(١) كما قال: ﴿أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابِ﴾.

وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

هذه الهاء تصلح لشئين، أحدهما أن تكون للكتاب، المعنى إنا أنزلنا الكتاب قرآنًا عربيًّا. ومعنى «قُرْآن» مجموع^(٢)، ويجوز أن يكون إنا أنزلناه أي أنزلنا خبر يُوسُفَ وقصته.

ويروى أن علماء اليهود قالوا لِكُتُبَاءِ الْمُشْرِكِينَ: سَلُوا مُحَمَّدًا لِمَ انْتَقَلَ آلَ يَعْقُوبَ مِنَ الشَّامِ إِلَى مِصْرَ، وعن قصة يُوسُفَ فقال الله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

ودليل هذا القول قوله - عز وجل - : ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَذَكِّرِينَ﴾.

وقوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾.

(١) أي الكتاب المبين الحجة والدلالة الذي وَعِدْتُمْ بِهِ.

(٢) تقدم شرح قرآن في الجزء الأول.

أي نبين لك أحسن البيان^(١) والقاص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها .

﴿يَا أُوحَيِّنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ .

أي بَوَحَيْنَا^(٢) إِلَيْكَ هذا القرآن . القراءة نصبُ القرآن ويجوز الجرُّ والرفعُ جميعاً ، ولا أعلم أحداً قرأ بهما . فاما الجرُّ فعلى البدل من قوله: ﴿يَا أُوحَيِّنَا إِلَيْكَ﴾ ، فيكون المعنى نحن نقص عليك أحسن القصص بهذا القرآن ، ولا تقرأن بها . والرفع على ترجمة^(٣) مَا أُوحَيْنَا إِلَيْكَ ، كأن قارئاً قال : ما هو؟ وما هذا فقيل هذا القرآن ، ولا تقرأن بها أيضاً .

﴿وَأِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ .

أي من الغافلين عن قصة يوسف وإخوته ، لأنه عليه السلام إنما عَلِمَ ذلك بالوحي .

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾ .

يجوز أن يكون موضع «إِذْ» نصباً^(٤) . المعنى نُقِصْ عليك إذ قال يوسف لأبيه ويجوز أن يكون على معنى اذكر إذ قال يوسف لأبيه .

﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾ .

في قوله: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾ قراءة ثان: يَا أَبَتِ إِنِّي ، وَيَا أَبَتِ إِنِّي - بالخفض والنصب^(٥) . وأجاز بعض أهل العربية يا أبةً إِنِّي .

فمن قرأ ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾ - بكسر التاء - فعلى الإضافة إلى نفسه وحذف الياء ، لأن ياء الإضافة تحذف في النداء ، وقد ذُكِرَ ذَلِكَ فيما سلف من

(١) القصص مصدر ، بمعنى الحديث والرواية .

(٢) وماه إِذْنٌ مُضْمرية .

(٣) أي عل توضيحه وبيانه - فهي جملة مستأنفة مبتدأ وخبر .

(٤) هي نصب على أي حال والاختلاف في تقدير العامل .

(٥) في تاء «أبت» .

الكتاب، وأما إذْخَالَ التَّائِبُ فِي الْأَبِ فإِذَا دَخَلَتْ فِي النَّدَاءِ خَاصَّةً، والمذكر قد سَمِيَ بِاسْمِ لِمَوْنُثٍ فِيهِ عَلَامَةُ التَّائِبِ، وَيُوصَفُ بِمَا فِيهِ هَاءُ التَّائِبِ. فأما المذكر الذي يسمَّى بِمَوْنُثٍ فَقَوْلُهُمْ عَيْنٌ وَنَفْسٌ يَرَادُ بِهِ الرَّجُلُ^(١)، وأما الصُّنْفَةُ فَقَوْلُهُمْ غِلَامٌ يَفْعَةٌ^(٢)، وَرَجُلٌ رَبِيعَةٌ^(٣). والتاء كثرت ولزمت في الأب عوضاً من تاء الإضافة. والوقف عليها يا أَبَهْ وإن كانت في المصحف بالتاء، وزعم الفراء أنك إذا كسرت وقفت بالتاء لا غير، وإذا فتحت وقفت بالتاء والهاء، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْكَسْرِ وَالْفَتْحِ^(٤).

وزعم قطرب أن الفتح على جهات إحداهما^(٥) أنك أردت يا أَبَهْ ثم حذفت التَّوَيْنَ، وعلى يَأْ أَبَاهُ^(٦) وَعَلَى قَوْلٍ قَوْلِ الطَّرْمَاحِ^(٧).

يَا دَارَ أَقْوَتٍ بَعْدَ أَصْرَامِهَا عَاماً وَمَا يَغْنِيكَ مِنْ عَامِيهَا^(٨)
وهذا الذي قاله قطرب خطأ كله. التَّوَيْنَ لا يحذف من المنادى

(١) يسمي الرجل بذلك - أو يوصف به مثل رجل عين، أي جاسوس.

(٢) ناشئ حديث.

(٣) لا بالطويل ولا بالقصير.

(٤) أي الفراء مخطيء في هذه التفرقة.

(٥) في الأصل أحدهما.

(٦) نادى وبأْ أَبَاهُ، فحذف الهاء.

(٧) الطرماح بن حكيم بن الحكم من طيء شاعر إسلامي فعل، ولد ونشأ بالشام، ثم انتقل إلى الكوفة فكان معلماً وخارجياً من الشرة، وكان متصلاً بخالد بن عبد الله القسري، وكان خالد يكرمه ويستجيد شعره، وكان من أصلقاء الكمي لا يكادان يفترقان - والكميت شيبي والطرماح خارجي - وهو من المهاجرين والشجعان. قيل لو تقدمت أيامه قليلاً لفضل على جرير والفرزدق.

انظر الأغاني ٤١٨/١٠ (بولاق)، والبيان والتبيين ٢٧/١، والخزانة ٤١٨/٣، وانظر شرح التبريزي على الحماسة ٢٢٥/١. ت محمد محي الدين، وسيبويه ٣٠١/٢.

(٨) الأهرام يفتح الهزئة جمع صِرْم - بكسر أوله - وهو الفرقة والجماعة من الناس - أي أقفرت بعد أن كانت مأهولة - ورواية اللسان (حسرم): «وما يبيكيك» ثم يقول: وما الذي يعنيني أو يبيكي من شأنها - ينكر على نفسه هذا العمل، أي أنه خلى أن يتصرف إلى شيء أهم.

المنصوب، لأن النصب إعرابُ المنادى، ولا يجوز معرّب منصرف غير منون في حال النصب^(١)، وأما قوله: يا دارَ أقوت، ينصب الدارَ فلم يَرَوْهُ أَحَدٌ من أصحابنا ولا أعرفُ له وجهاً. أنشد سيويه والخليل وجميع البصريين يا دارَ أقوت، بضمّ الراء، وأما يا أبناء، فالتدبة ههنا لا معنى لها.

ولكنّ الفتحَ يجوزُ على أنّه أُبدِلَ من تاء الإضافة ألفاً ثم حذف الألف وبقيت الفتحة، كما تحذف بالإضافة^(٢).

وأما دأباً أبى إني بالرفع فلا يجوز إلا على ضعف، لأن الهاء ههنا جعلت بدلاً من ياء الإضافة.

﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا﴾.

القراءة بفتح العين وفتح جميع الحروف في أَحَدَ عَشَرَ. وقد روي بتسكين العين في القراءة: «أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا» قرأ بها بعض أهل المدينة وهي غير منكورة ما كان قبل العين حرف متحرك لكثرة الحركات في قوله أَحَدَ عَشَرَ فأما اثنا عشر فلا يجوز فيها الإسكان في العين. وقد رويت لغة أخرى [وهي] أَحَدَ اعْشَرَ وهذه الرواية في الرداءة وتَرْكُ الاستعمال بمنزلة الحمد لله، لا يلتفت إليها.

فأما التسكين في العين^(٣) فقراءة صحيحة كثيرة ولكن سيويه والخليل وجميع أصحابهم لا يجيزون إلا فتح العين، إلا أن قُطْرُباً قد روى إسكان العين ورواه القراء أيضاً، وقد قُرئ به. فأما ما لا اختلاف فيه ففتح العين.

و﴿كُوكَبًا﴾ منصوب على التمييز.

(١) لا يجوز حذف التنوين من الاسم المنصرف.

(٢) الأصل يا داراً بمعنى يا داري.

(٣) العين من عَشَرَ وهي الثَّيْن.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾.

فكرر رأيهم توكيداً، المعنى رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر لي ساجدين فكرر رأيهم لما طال الكلام.

فأما قوله ﴿سَاجِدِينَ﴾ فحقيقته^(١) فَعَلَ كُلُّ مَا يَعْقِلُ، وَجَمَعَهُ وَجَمَعَ ضَمِيرَهُ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ فِي الرُّفْعِ، وَالْيَاءُ وَالنُّونُ فِي النِّصْبِ وَالْجَرِّ. فإذا وصف غير الناس والملائكة بأنه يعبد ويتكلم فقد دخل في المُمَيِّزِينَ وصار الإخْبَارُ عنه كالإخْبَارِ عَنْهُمْ.

فمن ذلك قوله: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾^(٢) وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنَّ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾^(٣) وقال: ﴿وَكُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبُحُونَ﴾^(٤).

فَالْوَاوُ وَالنُّونُ دَخَلَتَا لِمَا وَصَفْنَا مِنْ دُخُولِهِمْ فِي التَّمْيِيزِ^(٥)، وَالْأَلِفُ وَالنَّاءُ وَالنُّونُ لِكُلِّ مُؤَنَّثٍ وَلِكُلِّ مَوَاتٍ لَا يَعْقِلُ غَيْرَ الْمُمَيِّزِينَ، فَإِذَا جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ غير المميّزة كالتميّزة فكذلك تكون أفعالها والأنباء عنها.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾.

معناه يختارك ويصطفيك، وهو مشتق من جَبَّيْتُ الشَّيْءَ إِذَا حَصَلَتْهُ لِنَفْسِكَ، ومنه جَبَّيْتُ الْمَلَأَ فِي الْحَوْضِ. وموضع الكساف في قوله ﴿كَذَلِكَ﴾ نصب، المعنى ومثل ما رأيت تأويله، ﴿يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل

(١) حقيقة السجود.

(٢) سورة النمل الآية ١٨.

(٣) سورة الأنبياء الآية ٦٣.

(٤) سورة يس الآية ٤٠، وسورة الأنبياء ٣٣.

(٥) دخل هذه الأصناف غير المميّزة في جنس الأصناف المميّزة حيث أسند إليها فعلهم. والاولى ان

يقول: «من دخولها».

الأحاديث ﴿ قيل يعلمك تأويل الرؤيا وقيل يعلمك تأويل أحاديث الأنبياء والآنم ، يعني الكتب وكلاهما جائز - والله أعلم - .

﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ .﴾

المعنى يتمها كما أتمها على أبويك، فقد فُسر له يعقوب الرؤيا، والتأويل أنه لما قال له إني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين، فتأول الأخذ عشر كوكباً أخذ عشر نفساً لهم فضل وأنهم يستضاء بهم، لأن الكواكب لا شيء أضوأ منها وبها يهتدى. قال الله جل وعز: ﴿وَالنَّجْمُ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(١). فتأول الشمس والقمر أبويه. فالقمر الأب والشمس الأم والأخذ عشر كوكباً إخوته، فتأول له أنه يكون نبياً، وإن إخوته يكونون أنبياء لانه اعلّمه أن الله يتم بنعمته عليه وعلى إخوته كما أتمها على أبويه إبراهيم وإسحاق فإتمام النعمة عليهم أن يكونوا أنبياء، إذ قال: ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ .﴾

وقوله: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ .﴾

الرؤيا فيها أربع لغات. رؤيا بالهمز، ورؤيا بالواو بلا همز، وهاتان يُقرأ بهما. ورؤياك بالإدغام، ورؤياك بكسر الراء - ولا تُقرأ بهاتين.

ويوسف فيه لغتان، يوسفُ بضم الـيـسـيـف ويوسف بكسر الـيـسـيـن وكذلك يونس، ويونس. وحكوا يونس بفتح النون، حكاها قطرب وهي شاذة.

وقوله عز وجل: ﴿آيَاتٍ لِلْمُتَلَذِّثِينَ .﴾

وَقُرِئَتْ آيَةٌ . ومعناه عبرة، وقد رويت في غير هذا المصحف عبرة للمتلائين، وهذا معنى الآية. ويجوز أن تكون «آية» بصيراً للمتلائين الذين

(١) سورة النحل الآية ١٦ .

سألوا النبي ﷺ فَأَتَانَهُمْ بِقِصَّةِ يُوسُفَ . وهو عنها غافل لم يقرأ كتاباً ولم يأنه إلا من جهة الوحي جواباً لهم حين سألوه .

وقوله: ﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي إن أباناً قدّم اثنين صغيرين في المحبة علينا، ونحن عُصْبَةٌ، أي جماعة نفعا أكثر من نفع هذين .

﴿إِنْ أَبَانَا لَنَلِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ .

هذا موضع ينبغي أن يفهم، إنما عَنُوا أن أبانهم ضالٌّ في محبة هذين وَلَوْ وَصَفُوهُ بالضلالة في الدين كانوا كُفَّاراً . والعُصْبَةُ في كلام العرب العشيرة ونحوهم .

وقوله عز وجل: ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ .

أي تتوبون من بعد قتله .

وقوله: ﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ .

معناه - والله أعلم - أرضاً يتعبد بها عن أبيه لأنه لن يخلو من أن يكون في أرضٍ .

وقوله: ﴿يُخَلِّ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ .

يدل على أنهم تأمروا في أن يطرحوه في أرض لا يقدر عليه فيها أبوه^(١) وأرضاً منصوب على إسقاط في وإفضاء الفعل إليها، لأن أرضاً لَيْسَتْ من الظروف المبهمة .

﴿قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ﴾ .

الغِيَابَةُ كُلُّ مَا غَابَ أَوْ غَيَّبَ عَنْكَ شَيْئاً، قال المنخل^(٢) .

(١) لا يقدر على إرجاعه أو الوصول إليه .

(٢) هو المنخل بن شبيب بن معلوية، روى له الأملدي في المؤتلف أياتاً قالها في أخويه حين هاجرا من =

وإن أنسا يَوْمًا غيبتني منيَّتي فسيري بسيري في العشرة والأصل
والجب البشر التي ليست بمطوية، وسميت جبًا من أنها قُطِعَتْ قِطْعًا،
ولم يحدث فيها غير القطع، من طي وما أشبهه.
ورَوَّوا أن اسم الذي أشارَ عليهم بِأَلَّا يَقْتُلُوهُ يَهُودًا، وَكَانَ مِنْ
أَشَدِّهِمْ^(١).

﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾.

هذا أكثر القراءة - باليا - وقرأ الحسن تلتقطه بالناء، وأجاز ذلك جميع
النحويين، وزعموا أن ذلك إنما جاز لأن بعض السَّيَّارَةِ سَيَّارَةٌ، فكانه قال:
تلتقطه سَيَّارَةٌ ببعض السَّيَّارَةِ، وأنشدوا:

وتشرق بالقول الذي قد أذعته كما شرفت صدرُ القناة من الدم^(٢).
وقوله عز وجل: ﴿مَالِكٌ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾.

قرئت على أربعة أوجه، على إشمام الميم الضَّمُّ^(٣) - تأمَّنَّا، وعلى
الإدغام وترك الإشمام، ﴿تَأْمَنَّا﴾، وقرئت ﴿تَأْمَنَّا﴾ بنونين وضمة بينهما، وقرأ يحيى
ابن وثاب يَمَّنَّا. وقراءة يحيى تخالف المصحف، وهي في العَرَبِيَّةِ جائزة
بكسر التاء في كل ما ماضيه على فَعِلَ نحو آمِنَ - يا هذا - والإدغام لأن
الحرفين من جنسٍ واحدٍ.

= جلبته، وهو غير المتخَّل اليُسْكُري، وما غير المتخَّل الهذلي والسعدي، انظر المؤلف ٢٧١،

٢٧٢، والبيت في شواهد الكشاف ٩٦، والقرطبي ٩/١٣٢، وبجاز أبي عبيدة ١/٣٠٢.

(١) يوفى الابن الرابع ليعقوب، وإليه يتسب اليهود.

(٢) البيت للأعشى، وشرق بالقول غص به كما ينص الشارب بالناء، وشبهه بالقناة التي يتلوث
صدرها بالدم. ولا يجف لتوالي الضرب. انظر الديوان ٩٤، وشواهد المغني ٢٩٨، واللسان
(شرق). والشاهد فيه تأنيث تشرق وفاعله صدر مؤنث.

(٣) لعله إشمام النون.

والإشمام يدل على الضمة المحذوفة، وترك الإشمام جيّد، لأن الميم مفتوحة فلا تُغَيَّر، والإظهار في ﴿نَأْتِنَا﴾ جيّد، لأن النونين من كلمتين.

وقوله - عز وجل - : ﴿عَدَا يَرْتَع وَيَلْعَبُ﴾.

بالياء، وقرئت ترتع وتلعب [بالتنون] وقرئت يرتع ويلعب - بضم الياء - وقرئت ترتع وتلعب. فحزّم هذه القراءات. كلّها على جواب الأمر، المعنى أَرْسِلْهُ إِنْ تَرْسَلْهُ يَرْتَع، وكذلك يَرْتَع، وكذلك يَرْتَع وَيَلْعَبُ - بكسر العين -، وكسر العين من الرّعي، المعنى يَرْتَعِي وَيَلْعَبُ، كأنهم قالوا يرعى ماشيتُهُ وَيَلْعَبُ، فيجتمع النفع والشّرو^(١)، وَيَرْتَعُ من الرّثعة، أي يتسع في الخصب، وكل مُخَصَّبٍ فَهوَ رَاتِعٌ.

وقوله: ﴿وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ﴾.

وقرئت غيابات الجبّ، وقد فسرنا الجبّ.

وجاء في التفسير أنّها بئر بيت المقدس.

﴿وَأَوْحِينَا إِلَيْهِ لَتُتَّبِعُنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

هذا جائز أن يكون من صلة لَتُتَّبِعُنَّهُمْ وهم لا يشعرون، وجائز أن يكون من صلة «وَأَوْحِينَا» - المعنى : وأوحينا إليه وهم لا يشعرون - أي أنبأناه بالوحي وهم لا يشعرون أنه نبي قد أوحى إليه.

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً﴾.

﴿عِشَاءً﴾ منصوب على الظرف.

﴿إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾.

وَقِيلَ نَسْتَفِضِلْ^(٢)

(١) الكوفيون ونافع يقرأون يرتع ويلعب بالياء فيها) والباقيون بالتون.

(٢) نستبق تنبأرى في الجري، ونستفضل تنبأرى في الرّمي.

﴿فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾.

أي بمصطلق لَنَا.

﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾.

ليس يريدون أَنْ يُعْقَبُوا - عليه السلام - لَا يُصَدِّقُ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ صَادِقٌ، هذا مُحَالٌ، لَا يُوصَفُ الْأَنْبِيَاءُ بِذَلِكَ، ولكن المعنى: لو كنا عندك من أهل الْبَقِيَّةِ وَالصِّدْقِ لَا تُتَهَمَتَا فِي يُوسُفَ لِمَحِيَّتِكَ لِأَيَّاهُ، وظننت أنا قد كَذَّبْنَاكَ.

وقوله: ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾.

يروى أنهم - رحمة الله عليهم - لَمَّا طَرَحُوا يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْحُجْبِ أَخَذُوا قَمِيصَهُ وَذَبَحُوا جَذِيًّا فَلَطَخُوا الْقَمِيصَ بِدَمِ الْجَذِي، وقيل سَخَلَتْ. والمعنى واحد، فلما رأى يعقوب (عليه السلام) الْقَمِيصَ قَالَ: كَذَّبْتُمْ، لو أَكَلَهُ الذِّئْبُ لَخَرَقَ قَمِيصَهُ. وقيل إنه قال إِنَّ كَانَ هَذَا الذِّئْبُ لِيَحْلِمَا، أَشْفَقَ عَلَى الْقَمِيصِ فَلَمْ يَمَزُقْهُ، وَأَكَلَ ابْنِي فَالِدُمُ دَمٌ كَذِبٌ، أَيُّ ذُو كَذِبٍ، والمعنى دم مكذوب فيه.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾.

أي بَلْ رَزَقَتْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا فِي قِصَّةِ يُوسُفَ.

﴿فَصَبَّرْ جَمِيلٌ﴾.

معناه صبر لا جَزَعٌ فِيهِ وَلَا شَكْوَى إِلَى النَّاسِ. وصبر جميل مرفوع علو ضريتين، المعنى فشائي صَبَرُ جَمِيلٌ، والذي اعتقده صَبَرُ جَمِيلٌ، ويجوز أن يكون عَلَى «فَصَبَّرِي صَبَرُ جَمِيلٌ» وهذا لَفْظٌ قَطْرُبُ: فَصَبَّرِي صَبَرُ جَمِيلٌ. والأول مذهب الخليل وجميع أصحابه^(١)، ويجوز في غير القرآن فَصَبَّرًا جميلًا، وأنشدوا في الرفع:

(١) يقدرون البتة علما وقطرب يقدروه من جنس الخبر

تشكو إلى جملي طول السرى يا جملي ليس إلى المشتكى
صبر جميل فكلنا مبتلى^(١)
وصبراً جميلاً منصوب على مثل «فاضبر صبراً جميلاً»
وقوله: «وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ»
الوارد الذي يرد الماء ليسقي للقوم.
«فَأَذَلَّتْ دَلْوُهُ»
يقال: أَذَلَّتِ الدَّلْوُ إِذَا أَرْسَلَتْهَا لَتَمْلَأَهَا، وَذَلَّزَتْهَا إِذَا أَخْرَجَتْهَا.
«قَالَ يَا بُشْرَايَ»

بألف وياء مفتوحة، وقرئت يا بُشْرَيَّ، وقد فسرناها في قوله: «فَمَنْ تَبَعَ
هَذَايَ»^(٢)، وتفسيرها أن ياء الإضافة تغير ما قبلها ولا يُسَيَّنُ معها
الإعراب، فإذا كان قبلها ألف فالاختيار ألا تغير الألف، وبمض العرب يبدل
الألف معها ياء، فيكون بدلها بمنزلة تغيير الحروف قبلها، وقرئت: «يَا بُشْرَيَّ
هَذَا غلامٌ»، بغير ياء^(٣).

ومعنى النداء في هذه الأشياء التي لا تجيب ولا تعقل إنما هو على تنبيه
المخاطبين، وتوكيد القصّة. إذا قلت يا عجباً فكأنك قلت: اعجبوا يا أيها
العجب هذا من جيتك. وكذلك إذا قال يا بُشْرَايَ فكأنه قال: أبشروا، وكأنه
قال يا أيها البشري هذا من إيمانك وأوائك.
وقوله - عز وجل - : «وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً»

لَمَّا وَجَدُوهُ أَحْبَبُوا أَنْ لَا يُعْلَمَ بِأَنَّهُ مَوْجُودٌ، وَأَنْ يُؤْهِمُوا أَنَّهُ بِضَاعَةٌ دَفَعْنَاهَا

(١) لا يعرف قائله، والشعر في اللسان (شكاف) والقرطبي ١٥٣/٩، والشطر الأول والثالث في كتاب

سبويه ٣٢١/١، ومعاني الفراء ٢٥٤/٢، ١٥٦. وفي شواهد الكشاف: شكاف إلى جملي.

(٢) سورة البقرة ٣٨، وانظر في الجزء الأول.

(٣) هكذا - ويبدو أن صحته بغير ألف.

إليهم أهل الماء، وبضاعة منصوب على الحال، كأنه قال: وأُشْرُوهُ جَاعِلِيهِ
بضاعةً.

وقوله: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾.

قيل بخص: ظلم، لأن الإنسان الموجود^(١) لا يحل بيعه، وقيل: بخص
نقصان، وأكثر التفسير على أن بخصاً ظلماً.

وجاء في التفسير أنه بيع بعشرين درهماً، وقيل باثنين وعشرين درهماً
أخذ كل واحد من إخوته درهمين، وقيل بأربعين درهماً، ورُوي كُلُّ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾.

«فيه» ليست بصلة الزاهدين، المعنى: وكانوا من الزاهدين ثم بين في
أي شيء زهدوا. فكانه قال: زهدوا فيه^(٢)، وهذا في الظروف جائز، فأما
المفعولات فلا يجوز فيها، لا يجوز كنت زيداً من الضارين، لأن زيداً من
صلة الضارين فلا يتقدم الموصول صلته.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ﴾.

مصر مفتوحة في موضع الجر إلا أنها لا تنصرف، لأنها اسم والمدينة
بعينها^(٣)، وهي معرفة

﴿لَا مِرَاتِي أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾.

﴿مَثْوَاهُ﴾: مَقَامُهُ. المعنى أحسني إليه في طول مقامه عندنا.

ويروى أن أَفْرَسَ الناس ثلاثة، وأن أجودهم فراسة العزيز في فراسته في

(١) الملتقط أو الضال عن أهل.

(٢) آل في الزاهدين موصولة، والزاهدين صلة، ولا يجوز أن يتقدم معمول الصلة على الاسم
الموصول، لكن الطرف والجار يجوز تقديمهما والتضارب في كلامه واضح.

(٣) ولكنه مثلت ساكن الوسط فيحوز فيه الأمان.

يوسف، وابنة شعيب في فراستها في موسى حين قالت: ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾^(١) وأبو بكر في تُولِيَةِ عَمَرِ الْخِلَافَةِ بَعْدَهُ.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَانُ يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾.

أي ومثل الذي وصفنا مَكَانَ لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ.

﴿وَلِتَعْلَمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾.

جائز أن يكون تأويل الرُّؤْيَا، وأن يَكُونَ تأويل أحاديث الأنبياء.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

الأَشُدُّ من نحو سبع عشرة سنة إلى نحو الأربعين، آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا، أي جَعَلْنَاهُ حَكِيمًا عَالِمًا، وَلَيْسَ كُلُّ عَالِمٍ حَكِيمًا. الحكيم العَالِمُ المستعمل علمه، الممتمتع من استعمال ما يُجْهَلُ فيه^(٢)،

وأصل أَحْكَمْتُ فِي اللَّغَةِ مَنَعْتُ، ومن هذا حَكَمَةُ الدَّابَّةِ، لأن الفارس يمنع بها الدَّابَّةَ مِنْ إِرَادَتِهَا.

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

أي ومثل مَا وَصَفْنَا مِنْ تَعْلِيمِ يُوسُفَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ.

﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾.

المعنى أنها رَاوَدَتْهُ عَمَّا أَرَادَتْهُ مِمَّا يَرِيدُ النِّسَاءُ مِنَ الرِّجَالِ، فَعَلِمَ بِتَرْكِهِ ذَكَرَ الْفَاحِشَةِ نَفْسَهَا مَا رَاوَدَتْهُ عَلَيْهِ^(٣).

﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾.

المعنى هَلُمَّ لَكَ، أي أَقْبِلْ إِلَى مَا أَدْعُوكَ إِلَيْهِ.

(١) سورة القصص الآية ٢٦.

(٢) ما ينسب بسببه إلى الجهل.

(٣) مفعول رَاوَدَتْهُ محذوف، ولكن المقام يفيد أنها رَاوَدَتْهُ عَنِ ارْتِكَابِ الْفَاحِشَةِ.

وفي «هَيْتَ لَكَ» لَفَاتُ: يَجُوزُ هَيْتُ لَكَ، وَهَيْتَ. وَأَجُودَهَا وَأَكْثَرَهَا هَيْتَ - بفتح التاء - وَرُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: هَيْتَ لَكَ فَمَا الْفَتْحُ مع فتح التاء والهاء، فهو أكثر كلام العرب، قال الشاعر: (١).

أبلغ أمير المؤمنين - أخا العراق - إذا أتيتنا
أن العراق وأهلَهُ عُنُقُ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا
أي فاقبل وتعال.

وحكى قطرب أنه أنشده بعض أهل الحجاز لطرفة بن العبد:

ليس قومي بالأبعدين إذا ما قال دأع من العشيرة هَيْتَ
هم يُجِيبُونَ ذَا هَلْمٍ سَرَاعاً كالأبَابِلِ لَا يُغَاذِرُ بَيْتُ (٢)
رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَيْتُ لَكَ مَهْمُوزَةٌ مَكْسُورَةُ الْهَاءِ، مِنَ الْهَيْثَةِ
كَأَنَّهَا قَالَتْ تَهَيَّأْتُ لَكَ، فَمَا الْفَتْحُ فِي «هَيْتَ» فَلأنها بمنزلة الأصوات، ليس
منها فعل بِتَصَرُّفٍ فَفُتِحَ التَّاءُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ الْيَاءِ، وَاخْتِصَرَّ الْفَتْحُ لِأَن قَبْلَ
التَّاءِ يَاءٌ كَمَا قَالُوا: كَيْفَ وَآيْنٌ، وَمَنْ قَالَ هَيْتَ لَكَ - بِكسر التاء، فَلأن أصل
التقاء الساكنين حركة الكسر، وَمَنْ قَالَ: هَيْتُ ضَمُّهَا لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْغَايَاتِ،
كَأَنَّهَا قَالَتْ: دُعَائِي لَكَ، وَلَمَّا حُذِفَتِ الْإِضَافَةُ وَتَضَمَّنَتْ مَعْنَاهَا بُنِيَتْ عَلَى
الضَّمِّ كَمَا بُنِيَتْ حَيْثُ وَمُنْذُ يَا هَذَا. وَقِرَاءَةُ عَلِيٍّ «هَيْتُ لَكَ» بِمَنْزِلَةِ هَيْتَ
وَالْحُجَّةُ فِيهَا كَالْحُجَّةِ فِيهَا مَفْتُوحَةٌ (٣).

(١) ٥٠٠ وجه إلى علي بن أبي طالب استحساناً له أن يسرع نحو العراق - ولم يمين قائله وعنى إليك
مائلون إليك واستظروك. ويمكن أن تفتح في أن العراق على أنها مفعول أبلغ، ويجوز أن تكسر على أنها
جمله مستقلة هي التي تنقل إلى علي - والبيتان في اللسان «هيت»، والقرطبي ١٦٤/٩، وعجاز أبي
عبدة ٣٠٥/٢، وابن عيش ٣٢/٤، والبيت الثاني في معاني الفراء ٤٠/٢ وروايته فيه وفي
اللسان - سلم إليك.

(٢) أنشد ثعلب هذا البيت الأخير للسموأل بن عادي، وجاء قبله:

رب شتم سمعته ونصائت وضي تركته فكفيت

(٣) الحركة فيها للتخلص من التقاء الساكنين، والكسر أصل في التخلص والفتح لتكون عل وزن
«هيف».

ثم قال: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾.

مصدر، المعنى أعوذ بالله أن أقفل هذا، تقول: عذت عياداً ومعاذاً.

﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾.

أي إن العزيز صاحبي ﴿أَحْسَنُ مَثَوِي﴾، أي تولاني في طول مقامي

﴿إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ جِئْتَ بِهِ وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾.

أكثر المفسرين أنه هم بها حتى رأى صورة يعقوب عليه السلام، وهو يقول له: يا يوسف أنهم يفعل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء، وقيل أنه رأى في البيت مكتوباً: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^(١). وهذا مذهب أهل التفسير، ولستنا نشك أنه قد رأى برهاناً قطعه عما هم به.

وقال قوم: المعنى ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾، وذهبوا إلى أن المعنى لَوْلَا أن رأى برهان رَبِّهِ لَهُمْ بِهَا^(٢).

والذي عليه المفسرون أنه هم بها وأنه جلس منها مجلس الرجل من المرأة إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَفَضَّلَ بِأَنْ أَرَاهُ الْبُرْهَانَ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾^(٣)، والمعنى لَوْلَا أن رأى بُرْهَانَ رَبِّهِ لَأَمْضَى مَا هُمْ بِهِ.

وليس في الكلام بكثير^(٤) أن تقول: ضربتك لولا زيد، ولا هممت بك لولا زيد، إنما الكلام لولا زيد لَهَمْتُ بك. و«لولا» تجاب باللام، فلو

(١) من سورة الإسراء الآية ٣٢.

(٢) ولا يستقيم على مذهب البصريين لما فيه من تقدم جواب «لولا».

(٣) هذا بعيد جداً، وإلا لما استيق إلى الباب، وهي تجري خلفه، وكلمة وما أبرئ نفسي أقرب أن تكون من كلامها هي، وذكر صاحب النار بإدلة واضحة، أن كلا منهما هم بعمله، همت هي به تمهذه إليها وهم هوياً يضربها ويدفعها، فليرجع إلى شرحه من يشاء.

(٤) يريد ليس هذا الاستعمال شائعاً.

كان: ولقد هَمَّتْ به وَلَهُمْ بها لولا أن رأى أي برهان رَئِه لكان يجوز على
بعد^(١).

وقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾.
أي كذلك أَرَيْنَاهُ الْبُرْهَانَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ، فالسُّوءُ - خيانة
صاحبه، والفحشاء ركوب الفاحشة.
﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾.

أي الذين أخلصوا، أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْأَسْوَءِ وَالْفَوَاحِشِ، مثل
المُصْطَفَيْنِ. وَقُرِئَتْ مِنَ الْمُخْلَصِينَ بكسر اللام، أي الذين أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ
عز وجل.

وقوله: ﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ﴾.
أي استبقا إلى الباب، يعني به يوسف وامرأة العزيز.
﴿وَقَدْ نَزَّ قَيْصُهُ مِنْ دُبُرٍ﴾.
والقَدْ القطع، أي خَرَقَتْهُ خَرْقًا انْقَدَّ مِنْهُ.
﴿وَالْفَتَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ﴾.
أي صادفها سيدها لدى الباب فحصرها في ذلك الوقت كَيْدًا لَمَّا فَاجَأَتْ
سَيِّدَهَا.

﴿قَالَتْ مَا جِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾.
أي ما جزاؤه إِلَّا السَّجْنُ.
﴿أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.
أي عذاب مُوجِع. قال يوسف:
﴿هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾.

(١) كان يجوز لوجود اللام، وبعده لا سبق من أن جواب الشرط لا يتقدم عليه.

أي هي التي أرادت السوء.

﴿وشهد شاهد من أهلها﴾.

قيل إنه رجل حكيم، وقيل إنه طفل.

﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾.

أي إن كان هو المقبل عليها وهي الدافعة له عن نفسها فيجب أن تكون خرقت قميصه من قُبُل، وإن كان هو المتباعد منها، وهي التابعة له في استباقهما فيجب أن يكون قُد القميص من دُبُر.

والقراءة من قُبُل ومن دُبُر، ومن قُبُل ومن دُبُر. ويجوز من قُبُل بغير تنوين، ومن دُبُر، على الغاية، أي من قُبُل. أما الفتح فبعيد في قوله: من قُبُل ومن دُبُر. لأن الذي يفتح يجعله مبنياً على الفتح فيشبهه بما لا ينصرف فيجعله ممتنعاً من الصرف لأنه معرفة ومزَال عن بابه، وهذا الوجه يميزه البصريون^(١).

فأما قُبُل وقُبُل فالتسكين في الباء جائز، وقد روي عن ابن أبي إسحاق^(٢) الفتح والضم جميعاً، والفتح أكثر في الرواية عنه^(٣)، ولا أعلم أحداً من البصريين ذكر الفتح غيره.

﴿فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾.

أي إن قولك: ﴿ما جزاء من أَرَادَ بأهلك سوءاً﴾... من كَيْدِكُنَّ.

(١) حيث أجرينَا الكلمة مجرى الغايات فلا مانع من بنائها على الفتح، بناء لا إعراباً ومنعاً من الصرف.

(٢) هو عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي.

(٣) من قُبُل.

فأما دخول «كَانَ» مع «إِنَّ» الجزاء، وَكَوْنُ الْفِعْلِ بَعْدَهَا لِمَا مَضَى فِيهِ

قولان: (١)

قال محمد بن يزيد: «كَانَ» لِقَوِّهَا وَأَنَّهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْأَفْعَالِ لَمْ تَغْيِرْهَا إِنْ
الجزاء الْخَفِيفَةُ. والقول الثاني أَنَّ «كَانَ» عِبَارَةٌ عَنِ الْأَفْعَالِ - وَأَنَّ كَانَ فِي مَعْنَى
الاستقبال ههنا - عَبَّرَتْ عَنْ فِعْلِ مَاضٍ، الْمَعْنَى إِنْ يَكُنْ قَبِيضُهُ قَدْ، أَيْ إِنْ
يُعْلَمُ قَبِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَالْعِلْمُ مَا وَقَعَ بَعْدَ، فَكَذَلِكَ الْكَوْنُ لَا يَكُونُ لِأَنَّهُ مُؤَدِّ
عَنِ الْعِلْمِ.

﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾.

معناه يا يوسف اترك هذا الأمر ولا تذكره.

﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾.

ويروى أَنَّهُ كَانَ قَلِيلَ الْغَيْرَةِ.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّهُ﴾.

وبَدَأَ فِعْلٌ اسْتَفْتَى عَنْ فَاعِلٍ. الْعَرَبُ تَقُولُ: قَدْ بَدَأَ لِي بَدَأُ أَي تَغْيِيرِ

رَأْيِي عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ. وَأَكْثَرُ الْعَرَبِ تَقُولُ: قَدْ بَدَأَ لِي، وَلَمْ يَذْكُرْ بَدَأَ، لِكَثْرَتِهِ

لَأَنَّهُ فِي الْكَلَامِ ذَلِيلًا عَلَى تَغْيِيرِ رَأْيِهِ، فَتَرَكَ الْفَاعِلُ وَهُوَ مُرَادٌ، ثُمَّ بَيْنَ مَا الْبَدَأُ

فَقَالَ لَيْسَجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ، كَأَنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَجُنَّهُ، وَالرَّأْيُ الَّذِي كَادَ لَهُمْ قَبْلَ:

قِيلَ إِنْ الْعَزِيزُ أَمَرَهُ بِالْإِعْرَاضِ فَقَطْ ثُمَّ تَغْيِيرِ رَأْيِهِ عَنْ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾.

يَقَالُ نِسْوَةٌ وَنُسْوَةٌ - بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ -

وَقِيلَ: ﴿تَرَاوَدُّ قَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾.

(١) يريد أن جملة وإن كان قميصه وقعت فيها كان الماضية بعد إن الشرطية، وإن تجعل الماضي بعدها في معنى الاستقبال تقول: إن اشتريت ثوباً فاختر الجيد، فجعلها هنا للمضي غير قريب، لأن غرض الشاهد انظروا إن كان قد من قبل أو من دبر. ولكن الفعل قد حدث فهي تحتل الاستقبال والمضي.

أَيَّ عَبْدَهَا وَغَلَامَهَا، لِأَن اسْتَعْمَلَهُمْ كَانَ لِلْغَلَامِ الْمَمْلُوكِ أَنْ يُسَمَّى
قَتَى .

﴿قَدْ شَفَّعَهَا حُبًّا﴾ .

أَي بَلَغَ حُبُّهُ إِلَى شَفَّاعٍ قَلْبُهَا، وَفِي الشُّغَافِ ثَلَاثَةُ أَقْرَالٍ: قَالَ بَعْضُهُمْ
الشُّغَافُ غِلَافُ الْقَلْبِ، وَقِيلَ: هُوَ دَاءٌ يَكُونُ فِي الْجَوْفِ فِي الشَّرَاسِيفِ^(١)،
وَانْشَدُوا: ^(٢)

وَقَدْ حَالَ هَمٌّ دُونَ ذَلِكَ دَاخِلٌ دَخَلَ الشُّغَافُ تَبْتِغِيهِ الْأَصَابِعُ
وَقَدْ قُرِئَتْ شَفَّعَهَا بِالْعَيْنِ، وَمَعْنَى شَفَّعَهَا ذَهَبَ بِهَا كُلُّ مَذْهَبٍ مُشْتَقٍّ مِنْ
شَفَّعَاتِ الْجِبَالِ، أَيْ رُؤُوسِ الْجِبَالِ، فَإِذَا قُلْتَ فَلَانُ مَشْعُوفٌ بِكَذَا، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ
قَدْ ذَهَبَ بِهِ الْحُبُّ أَقْصَى الْمَذَاهِبِ .

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ .

إِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَمْ سَمِعِي قَوْلَهُنَّ مَكْرًا فَالْجَوَابُ فِيهِ أَنَّهُمَا قَدْ أُطْلِعَتَيْنِ،
فَاسْتَكْتَمْتَهُنَّ فَمَكْرَنَ بِهَا وَأَفْشَيْنَ سِرَّهَا، فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَا فَعَلْنَ أَرَادَتْ أَنْ يُوقِعْنَ
فِيهَا وَقَعْتَ فِيهِ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ .

﴿[أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ] وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَأً﴾ .

﴿أَعْتَدَتْ﴾ أَفَعَلَتْ مِنَ الْعَتَادِ، وَكُلُّ مَا اتَّخَذْتَهُ عُدَّةً لِلشَّيْءِ فَهُوَ عَتَادٌ وَمَعْنَى
﴿مُتَكَأً﴾ مَا يُتَكَأُ عَلَيْهِ لِعُطَامٍ أَوْ شَرَابٍ أَوْ حَدِيثٍ .

(١) الشَّرَاسِيفُ جَمْعُ شَرَسُوفٍ كَمَصْفُورٍ عَصْفُورٍ مَعْلَقٍ بِكُلِّ قَيْلَعٍ أَوْ الْبُرْفِ الْمَشْرِفِ عَلَى الْبُلْعَنِ .

(٢) لِلنَّابِغَةِ مِنْ قَصِيدَتِهِ :

عَصَا ذُو حَسَا مِنْ فَرَتِي فَالْفَوَارِعُ

وَهُوَ فِي اللِّسَانِ شَغَفٌ : «هَمٌّ دُونَ ذَلِكَ وَالْج» وَالشُّغَافُ دَاءٌ مِنَ الْقَلْبِ يَأْخُذُ تَحْتَ الشَّرَاسِيفِ مِنْ
الشَّقِّ الْأَيْمَنِ . يَخْرُجُهُ الْأَطْيَاءُ بِأَصَابِعِهِمْ .
وَالْقَصِيدَةُ فِي الدِّيَّانِ وَمِنْ مَشْهُورِ الشَّعْرِ .

«وَأَتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ بَيْتَهُنَّ. وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَ».

يعالجن بالسكين ما يأكلن، وقال بعضهم مُتَكَا، وقالوا واحدته مُتَكَّة وهي الأترج^(١). وانقرأة الجيدة مُتَكَا بالهمز، يقال بكىء الرجلُ يَتَكَا، تُتَكَا، والتكأ أصله من وَكَأَتْ، وإنما متكا مفتعل، وأصله مونكأ مثل مُوتَزَن من الوزن.

«وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَ».

إن شئت ضمنت التاء، وإن شئت كسرت، والكسر الأصل لسكون التاء والخاء، ومن ضم التاء فلثقل الضمة بعد الكسرة^(٢). وأعتدت لهن الطعام وجعلت في أيديهن السكاكين، وأمرته بالخروج عليهن في هيبته، ولم يكن ينهيها له أن لا يخرج^(٣)؛ لأنه بمنزلة العبد لها.

«فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ».

أردن أن يقطعن الطعام الذي في أيديهن فَذَهَبْنَ لَمَّا رَأَيْنَهُ فَخَدَشْنَ أَيْدِيَهُنَّ. ولم يقطعن الأيدي حتى تَبَيَّنَ مِنْهُنَّ. وهذا مستعمل في الكلام، يقول الرجل: قد قطعْتُ يَدَيَّ. يعني أنك قد خدشتها.

ومعنى «أَكْبَرْنَهُ» أعظمته. ويقال: أكبرنه: جَضْنَ. وقد رُوِيَ عن مجاهد. وليس ذلك بمعروف في اللغة، وقد أنشدوا بيتاً في هذا وهو قوله:

يأتي النساء على أطهارهن ولا يأتي النساء إذا أَكْبَرْنَ^(٤) إجماراً

(١) الأترج والثرنبجة والثرنبج شرة ونبات معروف - كالبرتقالة - حلوة تسكن غُلْمَةُ النساء.

(٢) ص: حمزة في اخراج بعد كسر التاء - وتقلعت في «واذ قلنا للملائكة اسجدوا، ضم تاء» والملائكة لأن حمزة الوصل في اسجد ومثلها اخراج - تضم مراعاة لضم عين الفعل - وضم التاء ههنا أيضاً قد يكون لإلقاء حركة حمزة الوصل عليها.

(٣) لا يستطيع مخالفتها - لم يكن يمكن أن يمتنع عن الخروج.

(٤) في اللسان (كس) تأتي النساء - بالنون - وروى أن هذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس، •

وهذه اللفظة ليست بمعروفة في اللغة. والهاء في «أكبرته» تنفي هذا؛
لأنه لا يجوز أن يقول: النساء قد حِصَّنَهُ يا هذا؛ لأن حصن لا يتعدى إلى
مفعول^(١).
﴿وَقُلْنَ: حَاشَ لِلَّهِ﴾.

وحاشى لله، يقرآن - بحذف الألف وإثباتها - ومعناه الاستثناء.

المعنى فيما فسره أهل التفسير: وَقُلْنَ: معاذ الله ما هذا بشراً،
وأما على مذهب المحققين من أهل اللغة، فحاشا مشتقة من قولك:
كُنْتُ فِي حِشَا فُلَانٍ، أي في ناحية فلان، فالمعنى في «حَاشَ لِلَّهِ» بَرَأَهُ اللَّهُ
من هذا. من التَّنَحَّى، المعنى قد نَحَى اللَّهُ هذا مِنْ هَذَا، إذا قلت حاشا لزيد
من هذا فمعناه قد تنحى زيد من هذا، وتباعد منه، كما أنك تقول قَدْ تَنَحَّى
من الناحية، وكذلك قد تحاشى، من هذا الْفِعْلِ.

وقوله عز وجل: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾.

هذه القراءة المعروفة، وقد رُوِيَتْ: ما هذا بِشَرِي، أي ما هذا بعد
مُشَرِّي. وهذه القراءة ليست بشيء، لأن مثل «بِشَرِي»^(٢) يكتب في المصحف
بالياء، وقولها: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ «مَلَكٌ» مطابق في اللفظ لِشَرٍ.

وسيبويه، والخليل وجميع النحويين القدماء يزعمون أَنَّ بَشَرًا منصوبٌ

١- والتمس أبو منصور لها وجهاً قال أنه خرج حسن وذلك أن الفتحة أول ما تحيض تكون قد خرجت
من حد الصغر إلى حد الكبر فيقال إنها أكبرت، وسأل أبو الهيثم رجلاً من طي عن بين خطية
له، فقال إنها أكبرت أو كبرت. ولغة طي تصحح أن يكبر المرأة أول حيضها. اهد ملخصاً.

(١) وقال أبو منصور: إنها تكون هاء سكت إن صحت هذه الرواية عن ابن عباس. ولكن هذا
ضعيف لأن هاء السكت تكون ساكنة.

(٢) ليس من الأرقاء الذين يشترتون ويبيعون.

خَبَرٌ مَاءٌ، ويجعلونه^(١) بمتزلة ليس وَ مَاءٌ مَعْنَاهَا معنى ليس في النفي، وهذه لغة أهل الحجاز، وهي اللغة القُدَمَى الجِدَّةُ. وزعم بعضهم أَنَّ الرَّفْعَ في قولك: ﴿مَاءَ هَذَا بَشَرًا﴾ أَقْوَى الوجهين، وهذا غلط، لأن كتاب الله ولغة رسول الله أَقْوَى الأشياء وأقوى اللغات. ولغة بني تميم: ما هذا بَشَرٌ. ولا تجوز القراءة بها إلا برواية صحيحة. والدليل على ذلك إجماعهم على: ﴿مَاءَهُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾^(٢) وما قرأ أحد ما هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ.

وقوله: ﴿لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾.

القراءة الجيدة تخفيف لِيَكُونَا. والوقوف عليها بالالف، لأن النون الخفيفة تبدل منها في الوقف الألف، تقول: إِضْرِبْ زَيْدًا، فإذا وقفت قلت: اضْرِبْ، كما أبدلت في: رَأَيْتُ زَيْدًا الألف من التثنية، وقد قرئت: ولتكوننَّ - بتشديد النون، وأكرهها لخلاف المصنف، لأنَّ الشديدة لا يُبَدَّلُ منها شيء.

﴿مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾.

مِنَ الْمُذَلَّلِينَ.

﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾.

والسِّجْنُ جميعاً - بكسر السين وفتحها - فمن فتح فعلى المصدر، المعنى أَنَّ أَسْجَنَ أَحَبُّ إِلَيَّ، ومن كسر فعلى اسم المكان، فيكون المعنى: نُزُولُ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، أي من ركوب المعصية.

﴿وَلَا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾.

أي لَا تَقْصِمْنِي أَصْبُ إِلَيْهِنَّ، أي أَمِلْ إِلَيْهِنَّ. يقال: صبا إلى اللُّهُوِ يصبو صُبُوءًا، وَصَبًّا، إِذَا مَالَ إِلَيْهِ.

(١) يجعلون مَاءً.

(٢) سورة المجادلة الآية ٢. ينصب امهات.

وقال: ﴿وَلَا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ﴾^(١). وجائز أن يكون يعني امرأة العزيز وحدها، إلا أنه أراد كَيْدَهَا وكَيْدَ جميع النساء، وجائز أن يكون كَيْدَهَا وكَيْدَ النِّسْوَةِ اللَّاهِيَةِ رَأَيْنَ يَوْسُفَ جِبْنَ أَرْتَهُنَّ لِيَأْهُ. ﴿وَوَدَّخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ قَتِيَانِ﴾.

ولم يقل فحبس لأن في قوله: ﴿وَوَدَّخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ﴾ دليلاً أنه حبس. و«قَتِيَانِ» جائز أن يكونا حَدَثَيْنِ أَوْ شَيْخَيْنِ، لأنهم كانوا يُسَمَّوْنَ المملوك قَتَى. ﴿وَقَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾.

ولم يقل إني أراي في النوم أَعْصِرُ خَمْرًا، لأن الحال تَدُلُّ على أنه ليس يرى نفسه في اليقظة يَعْصِرُ خَمْرًا، وقال أهل اللغة: الخمرُ في لَفَةٍ عُمَانِ اسم للعنب، فكانه قال: أراي أَعْصِرُ عَنَبًا، ويجوز أن يكونَ عَنَى الخمرَ بعينها، لأنه يُقَالُ لِلَّذِي يَصْنَعُ مِنَ التَّمْرِ الدَّبْسَ^(٢) هذا يَعْمَلُ دِبْسًا، وإنما يَعْمَلُ التَّمْرَ حَتَّى يَصِيرَ دِبْسًا، وكذلك كُلُّ شَيْءٍ يُقِيلُ مِنْ شَيْءٍ، وكذلك قوله أَعْصِرُ خَمْرًا، أي أَعْصِرُ عَنَبَ الخمرِ أي العَنَبَ الَّذِي يَكُونُ عَصِيرُهُ خَمْرًا.

﴿وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ، نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾. أي تأويل ما رأينا.

وقولهما ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ يدل على أنهما رأيا ذلك في النوم، لأنه لا تأويل لرؤية اليقظة غير ما يراه الإنسان. ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْشِينَ﴾.

(١) أي استعمل ضمير الجمع والمتحدث عنها واحدة.
(٢) عمل البلح.

جاء في التفسير أنه كان يعين المظلوم وينصر الضعيف، ويعود العليل، وقيل من المحسنين، أي ممن يُحِينُ التأويل. وهذا دليل أن أمر الرؤيا صحيح، وأنها لم تنزل في الأمم الخالية، ومن دفع أمر الرؤيا وأنه منها ما يصح^(١) فليس بمسلم لأنه يدفع القرآن والأثر عن رسول الله ﷺ لأنه روي عن رسول الله أن الرؤيا جزء من أربعين جزءاً من النبوة.

وتأويله أن الأنبياء يُخَيَّرُونَ بما سَيَكُونُ. والرؤيا الصادقة تدل على ما سَيَكُونُ.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾.

وليس هذا جواب ما سألا عنه، إنما سألا أن يخبرهما بتأويل ما رآياه فاحب يوسف عليه السلام أن يدعوهما إلى الإيمان وأن يعلمهما أنه نبي، وأن يدلهما على نبوته بآية معجزة، فأعلمهما أنه يخبرهما بكل طَعَامٍ يَؤْتِيَانِ به قبل أن يراه، ثم أَعْلَمَهُمَا أن كل ذلك مما عرفه الله إياه فقال:

﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾.

أي لست أخبركما على جهة التكهّن، والتنجّم، إنما أخبركما بروحي من الله وعلم، ثم أَعْلَمَهُمَا أن هذا لا يكون إلا لمؤمنٍ بنبيّ فقال:

﴿إِنِّي تَزَكَّيْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُلْمُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ. وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ، مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ﴾.

أي اتباعنا الإيمان بتوفيق الله لنا وبفضله علينا ﴿وعلى الناس﴾ بأن دلهم على دينه المؤدي إلى صلاحهم.

(١) أي نعى أن منها ما هو صحيح.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

ثم قال لهما:

﴿يَا صَاحِبَيِ السَّجْنِ أَرَأَيْتَ مُتَّفَقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ﴾.

فَدَعَاهُمَا إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ عَلِمَهُمَا أَنَّهُ يَخْبِرُهُمَا بِالْغَيْبِ، ثُمَّ قَالَ

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾.

أَيِ أَنْتُمْ جَعَلْتُمْ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ آلِهَةً. ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِتَأْوِيلِ الرُّؤْيَا بَعْدَ أَنْ دَعَاهُم إِلَى الْإِيمَانِ. فَأَمَّا تَكْرِيرُ قَوْلِهِ هُمْ فَعَلُوا جِهَةَ التَّوَكُّيدِ^(١).

وقوله: ﴿يَا صَاحِبَيِ السَّجْنِ أَمَا أَخَذَكُمَا فَيْسِقِي رَبُّهُ خَمْرًا﴾.

فَكَانَ هَذَا صَاحِبَ شَرَابِ الْمَلِكِ، فَأَعْلَمَهُ أَنْ تَأْوِيلَ مَا رَأَى [هُوَ] هَذَا. وَيَجُوزُ فَيْسِقِي، وَالْأَجُودُ فَيْسِقِي، تَقُولُ سَقِيته بِمَنْزِلَةِ نَآوَلْتَهُ فَشَرِبَ. وَأَسَقِيته جَعَلْتُ لَهُ سَقِيًّا، تَقُولُ أَسَقِيته مِنْ كَذَا وَكَذَا أَيِ جَعَلْتُ لَهُ سَقِيًّا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾.

لَمَّا تَأَوَّلَ لِهَمَا الرُّؤْيَا قَالَ الَّذِي أَنْبَأَهُ بِأَنَّهُ يُصَلَّبُ [إِنَّهُ] لَمْ يَرَ شَيْئًا فَأَعْلَمَهُ أَنَّ ذَلِكَ وَقَعَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَرَ، كَمَا أَعْلَمَهُمَا بِخَبَرِ مَا يَأْتِيهِمَا مِنَ الطَّعَامِ.

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾.

أَيِ عِنْدَ الْمَلِكِ صَاحِبِكِ.

﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾.

(١) تَكْرِيرُ الضَّمِيرِ فِي «وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ»، فِي آيَةِ السَّابِقَةِ.

أنس، يُوسُفَ الشَّيْطَانُ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ^(١).

﴿فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بَضْعَ مِائَتِينَ﴾.

اختلفوا في البَضْعُ فَقَالَ بعضهم: البضع ما بين الثلاث إلى الخمس، وقال قطرب إلى السبع، وقال الأصمعي وهو القول الصحيح: البضْعُ ما بين الثلاث إلى التسع، واشتقاق البضْع والبَضْعَةُ مِنْ قَطَعَتِ الشَّيْءَ فَمَعْنَاهُ الْقِطْعَةُ مِنْ الْعَدَدِ، فَجَعِلَ لِمَا دُونَ الْعَشْرَةِ مِنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿سَبْعَ عَجَافٍ﴾.

العجاف التي قد بلغت في الهُزَالِ الغَايَةَ وَالنَّهَايَةَ.

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ﴾.

الملأ الذين يرجع اليهم في الأمور، ويقتدي بآرائهم^(٢).

﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾.

هذه اللام أدخلت على المفعول لِتُبَيِّنَ المعنى إِنْ كُنْتُمْ تعبرون، وعابرين ثُمَّ يَبِينُ بِاللَّامِ فَقَالَ لِلرُّؤْيَا.

ومعنى عَبَّرَ الرُّؤْيَا وَعَبَّرْتُهَا خَبِرْتُ بِأَخْرَ مَا يُؤُولُ إِلَيْهِ أَمْرُهَا. واشتقاقه مِنْ عَبَّرَ النَّهْرَ، وَهُوَ شَاطِئُ النَّهْرِ، فَتَأْوِيلُ عَبَّرَ النَّهْرَ، أَيِ بَلَغْتُ إِلَى غَيْرِهِ، أَيِ شَاطِئِهِ، وَهُوَ آخِرُ عَرْضِهِ.

﴿قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾.

والضغث في اللغة الحُزْمَةُ وَالْبَاقَةُ مِنَ الشَّيْءِ، كَالْبَقْلِ وَمَا أَشْبَهَهُ، فَقَالُوا لَهُ: رُؤْيَاكَ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ، أَيِ حُزْمِ أَحْلَامٍ لَيْسَتْ بِرُؤْيَا بَيِّنَةٍ.

(١) هذا رأي لبعض المفسرين، والأقرب أن الشيطان أنسى الرجل الناجي أن يذكر يوسف عند الملك، ويقوي هذا ما يأتي من قوله «وَأَذْكُرْ بِمِلَّةِ أُمِّهِ».

(٢) سبق تفسير اللام في الجزء الأول ٣٢٥ - ٢٦.

﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾.
 أي ليس للرؤية المختلطة عندنا تأويل.
 ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾.

أي بعد حين، وقرأ ابن عباس: وادَّكَرَ يَعْدُ أُمَّةً، والامَّةُ النسيانُ، يقال
 أُمَّةً يَأْتُهُ أُمَّهًا. هذا الصحيح بفتح الميم، وروى بعضهم عن أبي عبيدة: أُمَّةٌ
 يسكون الميم، وليس ذلك بصحيح عنه، لأن المصنَّز أنه يَأْتُهُ أُمَّةٌ لا غير^(١).
 وقرأ الحسن: أنا آتيتكم بتأويله، وأكرهها، لخلاف المصنف^(٢).

وإدَّكَرَ أصله وادَّكَرَ، ولكن التاء أبدل منها الدال وادغمت الدال في
 الدال. ويجوز وادَّكَرَ بالدال، والأجود الدال.

وقوله - عز وجل -: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّدِّيقُ﴾.

أراد يا يوسف، والنِّدَاءُ يجوز في المعرفة حلف يا منه، فتقول: يا زيد
 أقبل، وزيد أقبل، قال الشاعر^(٣):

محمد تفد نفسك كل نفسٍ إذا ما خِفْتُ مِن أَمْرِ تَبَالَا
 أراد يا مُحَمَّدٌ.

والصَّدِّيقُ المبالغ في الصِّدْقَةِ، والتَّصَدِّيقُ.

وقوله: ﴿لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

أي لعلهم يعلمون تأويل رؤيا الملك، ويجوز أن يكون: لعلهم يعلمون

(١) مثل فرح يفرح.

(٢) لأن الذي في المصنف ﴿أَنَا أَنبِتُكُمْ﴾.

(٣) ينسب لأبي طالب عم رسول الله (ص) وللأعشى، ويستشهد به النحويون عل حلف الياء لأن
 الفعل مجزوم بلام أمر محذوفة. أي لنفدي، والتبال الوبال. قيل مرادف وقيل كلمة واحدة قلبت
 الواو تاء فيها. والبيت في شواهد الكشف. وشواهد المفتي ٢٠٤. وسيرة ابن هشام.

مكانك فيكون ذلك سبب خلاصك من الحبس.

﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا﴾.

أي تذابون دأباً، ودل على تذابون ﴿تَزْرَعُونَ﴾. والدأب الملازمة للشيء والعادة^(١).

وقوله: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾.

وقرئت: وفيه يعصرون، فمن قال وفيه يعصرون بالياء أي يأتي العام بعد أربع عشرة سنة الذي فيه، يُغَاثُ الناس فيعصرون فيه الزيت والعنب، ومن قرأ يعصرون أراد يُمَطَّرُونَ، من قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾^(٢)، وَمَنْ قَرَأَ: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾^(٣)، فإن شاء كان على تأويل يعصرون، وإن شاء كان على تأويل وفيه تنجون من البلاء، وتعتصمون بالخضب. قال عدي بن زيد^(٤):

لو بغير الماء حلقي شَرِقَ كنت كالغصان بالماء اعتصاري
ويقال: فلان في عصر وفي عصيرة، إذا كان في حصن لا يُقَدَّر عليه.

وقوله سبحانه: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ﴾.

لما أُعْلِمَ مكانه من العلم بالتأويل طلبه

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاَسْأَلْهُ﴾^(٥).

أي إلى صاحبك، ورب الشيء صاحبه

(١) كلمة دأب. تدل على موالاتهم الزرع فهم يذابون في عمله.

(٢) سورة عمّ آية ١٤.

(٣) الذي قرأ بالياء حمزة والكسائي فقط، ومن عداهما قرأوا بالياء.

(٤) تقدمت ترجمة عدي بن زيد وكان اتصل بالنعمان بن النضر، وسجن طويلاً لديه ثم قتل، وفي هذه القصيدة يستطعم النعمان، وجزء من القصيدة وأخبار عدي بالأغاني حـ ١١٤/٢، والبيت مما

يتمثل به، وانظر شواهد المغني ٢٢٦.

(٥) في الأصل فسئل.

﴿فَأَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾.

ويجوز اللاتي قطن، أي أسأله أن يستعمل صحة براءتي مما قُرئت به.

وَيُرَوَّى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَوْ كُنْتُ فِي مَكَانِ يُوسُفَ ثُمَّ جَاءَنِي الرُّسُولُ لِبَادَرْتُ إِلَيْهِ، أَنَّهُ ﷺ اسْتَحْسَنَ حَزْمَ يُوسُفَ وَصَبَّرَهُ حِينَ دَعَاهُ الْمَلِكُ فَلَمْ يَبَازِرْ إِلَيْهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ اسْتَقَرَّ عِنْدَ الْمَلِكِ صَحَّةَ بَرَاءَتِهِ.

﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَأَوْتُنَّ يُوسُفَ﴾.

لم يفرد يوسف عليه السلام امرأة العزيز بالذكر، حُسْنُ عَشْرَةٍ مِنْهُ وَأَدَّبَ. فخلطها بالنسوة.

وقوله: ﴿قُلْنَ خَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾.

قُرِئَتْ «خَاشَ لِلَّهِ» و«خَاشَى لِلَّهِ» وَقَرَأَ الْحَسَنُ: خَاشَ لِلَّهِ تَسْكِينِ السَّيْنِ. وَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَ التَّحْوِيلَيْنِ أَنَّ الْإِسْكَانَ غَيْرُ جَائِزٍ، لِأَنَّ الْجُمُعَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ لَا يَجُوزُ وَلَا هُوَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ.

﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾.

فَاعْلَمْ النَّسْوَةُ الْمَلِكِ بِيَرَاءَةِ يُوسُفَ، وَقَالَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ:

﴿الآن خَصَّصَ الْحَقَّ﴾.

أَي بَرَزَ وَتَبَيَّنَ، وَاشْتَقَّاهُ فِي اللُّغَةِ مِنَ الْجِصَّةِ، أَيْ بَانَتْ حُصَّةُ الْحَقِّ وَجَهَتْهُ مِنْ جِهَةِ الْبَاطِلِ.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾.

هَذَا قَوْلُ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، الْمَعْنَى إِنِّي أَرَدْتُ التَّبَيِّنَ لِلْمَلِكِ أَمْرَ أَمْرَاتِهِ وَالنَّسْوَةِ، لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ. وَ«ذَلِكَ» مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَإِنْ شُتِ عَلَى خَبَرِ الْإِبْتِدَاءِ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَمْرِي ذَلِكَ.

وَيُورَىٰ أَن جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ: وَلَا جَيْرَ حَلَلْتَ التَّكَّةَ، وَقِيلَ وَلَا حِينَ هَمَمْتَ، فَقَالَ:

﴿وَمَا أُبْرَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَارَةٍ بِالشَّوْءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي﴾.

موضع ما نصب على الاستثناء.

وقوله عز وجل: ﴿اسْتَخْلَصْهُ لِنَفْسِي﴾.

جزم جواب الأمر، ومعنى استخلفه أي أجعله خالصاً لي، لا يشركني فيه أحد.

﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾.

أي عرفنا أمانتك وبراءتك مما قرفت به.

﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾.

أي على أموالها

﴿إِنِّي حَافِظٌ عَلَيْهَا﴾.

أي أحفظها وأعلم وجوه متصرفاتها، وإنما سأله أن يجعله على خزائن الأرض لأن الأنبياء يُعْثَوْنَ لِإِقَامَةِ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ ووضع الأشياء مواضعها، فعلم يوسف عليه السلام أنه لا أحد أقوم بذلك منه، ولا أَوْضَعُ له في مواضعها. فسأل ذلك إرادة للصالح.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ﴾.

وهذا - والله أعلم - قد كان قبله كلام جرّ إليه ما يُوجب طلب أخيهام منهم، لأنه لا يقول ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ من غير أن يحري ما يُوجب تلك القول. فكانه - والله أعلم - سألهم عن أخبارهم وأمرهم وغديهم، فاجترأ لقول هذه المسألة.

﴿الَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾.

لأنه حين أنزلهم أحسن ضيافتهم.

وقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون﴾.

القراءة بكسر النون، ويجوز الفتح بفتح النون لأنها نون جماعة كما قال: ﴿فِيمَ تُبْشِرُونَ﴾^(١) بفتح النون، وتكون ﴿وَلَا تَقْرَبُونَ﴾ لفظه لفظ الخبر ومعناه معنى الأمر.

﴿قَالُوا سَرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾.

﴿وإنا لفاعلون﴾ توكيد.

﴿وَقَالَ لِفَتَايَاهُ﴾.

ولفتيته، قرئاً جميعاً، والفتيان والفتية الممالك في هذا الموضع.

﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾.

وفي هذا وجهان، أي إذا رأوا بضاعتهم مردودة عليهم، علموا أن ما كُيِّلَ لهم من الطعام لم يؤخذ منهم^(٢) ثمنه، وأن وضع البضاعة في الرحال لم يكن إلا عن أمر يوسف، ويجوز أن يكون ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يرثون البضاعة، لأنها^(٣) ثمن ما اكتالوه. ولأنهم لا يأخذون شيئاً إلا بثمنه.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانَا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

أي إن أرسلته معنا اكتلنا، وإلا فقد مُبِعْنَا الكَيْلَ.

﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾.

(١) سورة الحجر ٥٤، وتقدير الآية هنا: (فلا كيل لكم عندي ولا أنتم تقربون).

(٢) في الأصل مت.

(٣) في الأصل لانه.

أي كذلك قلت لي في يوسف: ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا يَرْتَع وَيَلْعَبْ، وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ فقد ضمتهم لي حفظ يوسف وكذلك ضمانكم هذا عندي .
﴿قَالَ لَهُ خَيْرَ حِفْظًا﴾ .

ونقرأ ﴿حَافِظًا﴾ . وحفظاً منصوب على التمييز، و ﴿حَافِظًا﴾ منصوب على الحال، ويجوز أن يكون حافظاً على التمييز أيضاً .
وقوله عز وجل: ﴿وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ .

وتقرأ رُدَّتْ بكسر الراء، والأصل رُدِدَتْ، فأدغمت الدال الأولى في الثانية وبقيت الراء مضمومة . ومن كسر الراء جعل كسرتها منقولة من الدال، كما فعل ذلك في قِيلَ وبيع لتدل أن أصل الدال الكسر .

وقد حكى قطرب أنه يقال في ضُرِبَ زيد؛ ضُرِبَ زَيْدٌ وضُرِبَ زَيْدٌ - بكسر الضاد . اسكن الراء، ونقل كسرتها إلى الضاد، وعلى هذه اللغة يجوز في كَيْدٍ كَيْدٌ .
﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي﴾ .

أي ما نريد، وما في موضع نصب، المعنى أي شيء نريد وقد رُدَّتْ علينا بضاعتنا، ويجوز أن يكون «ما» نقيضاً، كأنهم قالوا ما نبغي شيئاً، «هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ .

﴿وَنَبِيرُ أَهْلِنَا﴾ .

يقال : يرثهم أميرهم ميراثاً إذا أتيتهم بالمير .

﴿وَنَزَّادًا كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ .

لأنه كان يكال لكل رجل وقر بغير .

﴿ذَلِكَ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ .

أي ذلك كيل سهل، أي سهل على الذي يمضي إليه
﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾.

فموضع أن نصب، والمعنى لَتَأْتِيَنَّ بِهِ إِلَّا لِإِخَاطَةِ بِكُمْ، أي لا لمتنعوا
من الإتيان به إلا لهذا، وهذا يسمى مفعولاً له، وإلا ههنا تأتي بمعنى تحقيق
الجزاء، تقول: ما تأتي - إلا لأخذ - الدراهم وإلا أن نأخذ الدراهم، ومعنى
الإحاطة بهم، أن يحال بينهم وبينه فلا يقدروا على الإتيان به.

﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾.

قد خاف عليهم العين، وأمر العين صحيح - والله أعلم - وقد روي عن
النبي ﷺ أنه عَوَّذَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فقال في دعوته: وأعيذكما من كل عين
لامة.

وقوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ
اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾.

أي إلا خوف العين، وتأويل ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ لو
قُدِّرَ أن تصيبهم لأصابتهم وهم متفرقون كما نصيبهم مجتمعين، وجائز أن
يكون: لا يغني مع قضاء الله شيء.

﴿وَأِنَّهُ لَدُوْ عَلِمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾^(١).

أي لدو علم لتعليمنا إياه، ونصب حاجة استثناء ليس من الأول، المعنى
لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها.

وقوله عز وجل: ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾.

أي ضَمَّ إِلَيْهِ أَخَاهُ.

﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾: أي لا تحزن ولا تستكن

(١) أي يعقوب ذو علم لما علمه الله.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّ
أَعْلَمَ مَعْلَمٍ، يُقَالُ أَذْنَتْهُ بِالشَّيْءِ فَهُوَ مُؤَذَّنٌ بِهِ أَيَّ أَعْلَمْتَهُ وَأَذْنَتْ أَكْثَرَتْ الْإِعْلَامَ
بِالشَّيْءِ. ٥٠

﴿أَيُّهَا الْعَبِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾.

المعنى : يا أيها الأصحاب للعبير، ولكن قال: أيُّها العبير، وهو يريد أهل
العبير، كما قال: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ يريد أهل القرية وأَنْتَ «أَيُّ» لانه جعلها للعبير.

وقوله: ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾.

وقرئت «صَوَاعَ» الملك، وقرئت «صَاعَ» الملك، قرأ أبو هريرة صاع
الملك، وقرئت صوغ الملك - بالغين معجمة.

﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾.

أي حمل بعير من الطعام

﴿وَأَنَا بِهِ رَعِيمٌ﴾.

أي كفيل.

الصُّوَاعُ هو الصَّاع بعينه، وهو يذكر ويؤنث، وكذلك الصَّاعُ يذكر
ويؤنث، وجاء في التفسير أنه إناء مستطيل يشبه المكوك، كان يشرب به
الملك، وهو السقاية. وقيل إنه كان مصنوعاً من فضة مموهاً بذهب، وقيل إنه
كان من مَسٍّ^(١)، وقيل إنه كان يشبه الطاس.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾.

معنى تالله: والله، إلا أن التاء لا يقسم بها إلا في «الله» لا يجوز
تالرحمن ولا تربي لأفعلن^(٢)، والتاء بدل من الواو كما قالوا في وراث تراث،

(١) لعله من ماس، وربما من ميس - وهو شجر عظم - وأثرنا كتابته على ما جاء في أصله.

(٢) سمع وترب الكعبة وتحياك - ولكنه غير مستعمل.

وكما قالوا يَتَزَنُّ، وأصله يَتَوَزَنُ مِنَ الْوِزْنِ وإنما قالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾، لأنهم كانوا لَا يَنْزِلُونَ عَلَى قَوْمٍ ظُلْمًا. ولا يرفعون زرع أحد؛ وجعلوا على أفواه إبلهم الْأَكْمَةَ لئلا تعبت في زرع، وقالوا: ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾.

لأنهم قد كانوا فيما روي ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم، أي فمن رَدَّ مَا وَجَدَهُ كَيْفَ يَكُونُ سَارِقًا. ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ﴾، ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾.

أي مثْلُ هَذَا الْجَزَاءِ نَجْزِي الظَّالِمِينَ، وكان جزاء السارق عندهم أَنْ يُسْتَعْبَدَ بِسَرْقَتِهِ، يُصِيرُ عَبْدًا لِأَنَّهُ سَرَقَ.

فأما رَفَعُ ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ﴾ فمن جهتين: أحدهما أَنْ هُوَ جَزَاؤُهُ ابْتِدَاءً، ويكون من وجد في رحله الخبر، ويكون المعنى جزاء السُّرْقِ الْإِنْسَانُ الْمَوْجُودُ فِي رَحْلِهِ السُّرْقُ. ويكون قوله ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ زيادةً فِي الْإِبَانَةِ. كما تقول: جزاء السارق القطع فهو جزاؤه. فهذا جزاؤه، زيادةً فِي الْإِبَانَةِ.

ويجوز أن يكون ^(١) يرتفع بالابتداء، ويكون من وجد في رحله فهو جزاؤه. هذه الجملة خبر الجزاء، والمائد عليه من الجملة «جزاؤه» الذي بعد قوله «فهو»، كأنه قيل: قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو هو، أي فهو الجزاء، ولكن الاظهار كان أحسن وهنا لئلا يقع في الكلام لبس، ولئلا يتوهم أن «هو» إذا عادت ثانية فليست براجعة على الجزاء، والعرب إذا أقحمت أمر الشيء جعلت المائد عليه إعادة لفظه بعينه، أنشد جميع النحويين: (٢)

(١) أن يكون جزاؤه مرفوعاً بالابتداء، أي جزاؤه مبتدأ خبره جملة «من وجد في رحله فهو جزاؤه» ودخلت الفاء في خبر مَنْ إما لأنها شرطية أو موصولة.
(٢) تقدم في الجزء الأول ٤٥٦.

لا أرى الموت يسبق الموت شيء . نفص الموتُ ذا الغنى والفقيرا

ولم يقل : لا أرى الموت يسبقه شيء .

وقوله عز وجل : ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِي﴾ .

رجع بالتأنيث على السقاية ، ويجوز أن يكون أنت الصواع .

﴿كَذَلِكَ كُنَّا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِأَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ .

أي في سيرة الملك ، وما يدين به الملك ، لأن السارق في دين الملك كان يغرَم بِثَلَاثِي مَا سَرَقَ ، وكان عند آل يعقوب وفي مذهبهم أن يصير السارق عبداً يسترقه [صاحب الشيء المروق] .

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ .

موضع أن نصب ، لما سقطت الباء أفضى الفعل فنصب ، المعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا بمشيئة الله .

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾ .

على إضافة الدرجات إلى «من» ويجوز درجات بالتثنية ، على أن يكون «من» في موضع نصب ، المعنى نرفع من نشاء درجات . ويجوز رفع درجات من نشاء ، وهي حسنة^(١) ، ولا أعلمها رويت فلا تقرأ بها إن لم تصح فيها رواية .

﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ .

قبيل في التفسير : فوق كل ذي علم عليم حتى ينتهي العلم إلى الله عز وجل .

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ .

(١) لا يبدو لها حسن ، لأن الجملة الأولى تنتهي حيثئذ عند نرفع .

يعنون يوسف، ويروى أنه كان في صغره أَخَذَ صُورَةً مما كان يتعبد به بعض من يخالف أَهْلَ مِلَّةِ الإسلام من ذهب، وهذا الذي أخذه [كان] على جهة الإنكار، لئلا يُعْظَمَ مثل ذلك

﴿فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّدْهَا لَهُمْ﴾.

أي لم يظهرها لهم.

﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾.

وهذا إضمار على شريطة التفسير^(١)، لأن قوله ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ بِذَلِكَ من «ها» في قوله: ﴿فَأَسْرَهَا﴾. المعنى. فأسر يوسف في نفسه قوله: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾^(٢). المعنى - والله أعلم - أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا في السرقِ بالصَّحَةِ لأنكم سَرَقْتُمْ أَخَاكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾.

أي الله أعلم أسرق أخٌ لهُ أَمْ لَا

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾:

والعزيز الملك

﴿إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا﴾.

﴿شَيْخًا﴾ من نعت أبٍ، وَأَبٌ مَنْصُوبٌ بِإِنَّ، و﴿كَبِيرًا﴾ من نعت شيخٍ.

﴿فَنَحْنُ أَخَذْنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾.

أي ممن يُحْسِنُ ولا يُعَامِلُ بالتحديد في واجب لأنه كان أعطاهم الطعام وأعطاهم ثمنه في رده البضاعة لهم، فطالبوه بأن يُحْسِنَ.

(١) أي جاء الضمير في «أسرها» من غير سابق مرجع ثم فسرت الجملة بعده.

(٢) لا يتناسب هذا مع قوله ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ فإنه جهر بها. والأولى أسر حزاة الكلمة، وكنتم في نفسه أنه يوسف ولم يسرق. أو كنتم الكراهية.

﴿قَالَ مِمَّا ذَلَّلَ اللَّهُ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدهُ﴾.

﴿مِمَّا ذَلَّلَ اللَّهُ﴾ منصوب على المصدر المعنى أعوذ بالله مَعَاذًا، وموضع أن نَصَّبَ، المعنى أعوذ بالله من أخذ أحدٍ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدهُ، فلما سَقَطَتْ «من» أفضى الفعل فنصب.

﴿إِنَّا إِذَا لَطَلُمُونَ﴾.

أي إن أخذنا غيره فنحن ظالمون.

﴿قَلَمَّا اسْتِأْذَنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾.

المعنى خَلَصُوا يَتَنَجَّوْنَ، أي خَلَصُوا مُتَنَجِّينَ فيما يعملون في ذهابهم إلى أبيهم، وليس معهم أخوهم، و«نَجِيًّا» لفظ واحد في معنى جمع، وكذلك ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾^(١). ويجوز قوم نجوي وقوم نَجْوَى وقوم أَنَجِيَّة، قال الشاعر^(٢)

إني إذا ما القوم صاروا أنجية

واختلف القول اختلاف الأرضية

هناك أوصيني ولا توصي بية

ومعنى خَلَصُوا انفردوا وليس معهم أخوهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾.

أجود الأوجه أن يكون «مَا» لغوًا، فيكون المعنى ومن قبل فَرَّطْتُمْ في يوسف، ويجوز أن يكون ما في موضع رفع، فيكون المعنى ومن قَبْلِ

(١) سورة الإسراء الآية ٤٧.

(٢) هو سحيم بن وثيل اليربوعي، وروايته في اللسان (تجاء) «كانوا أنجية» و«اضطرب القوم» وروي أيضاً «واختلف القوم» و«وَأَنْتَسَى» وضبطه علي بن حمزة بكسر الكاف في «هناك» خطأ بالأنثى ولهذا قال: «أوصيني» - قبل خبره مثلاً لنزول الأمر المهم واختلاف الآراء واضطرابها، وقيل يصف سقراً أجهدهم السير وشدوا أنفسهم على ركائبهم بالرحال لئلا يسقطوا لأن النوم جعل أنجسهم قبيحاً - والأول أظهر - والأرضية الخيال، وهو يريد إظهار تفوقه على أقرانه.

تفريطكم في يوسف، أي وقع تفريطكم في يوسف، ويجوز أن يكون ما في موضع نصب نسق على أن، المعنى ألم تعلموا أن أباكم، وتعلموا تفريطكم في يوسف.

﴿فَلَنُأْتِيَ بِكَ الْآرِضَ حَتَّىٰ يَأْتِيَ لِي أُمِّي﴾.

أي لن أبرح أرض مصر، وإلا فالتاس كلهم على الأرض.

﴿أَوْ يُخَنِّمَ اللَّهُ لِي﴾.

نسق على ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ﴾، ويجوز أن يكون «أو» على جواب لن المعنى لن أبرح الأرض حتى يحكم الله لي.

وقوله: ﴿إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾.

ويجوز سُرِقَ، ألا أن سرق أكد في القراءة، وسُرِقَ يكون على ضربين، سُرِقَ عليم أنه سُرِقَ، وسُرِقَ اتهم بالسرق.

﴿قَالَ بَلَىٰ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾.

أي زينت لكم أنفسكم، وحيث إليكم أنفسكم.

﴿فَصَبِّرْ بِجَمِيلٍ﴾.

المعنى فامري صبر جميل أو فصبري صبر جميل، وقد فسرنا هذا فيما سبق من السور:

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَسْفَا عَلَىٰ يَوسُفَ﴾.

معناه يا حزنائه، والأصل يا أسفي إلا أن واء الإضافة يجوز أن تبدل ألفاً لخفة الألف والفتحة.

﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾: أي محزون.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفَتًا تَذْكُرُ يَوسُفَ﴾.

معنى تآله : والله، و«لا» مضمرة، المعنى والله لا تفنأ تذكر يوسف أي لا تزال تذكر يوسف^(١).

﴿حَتَّى تُكَونَ حَرْصًا﴾.

والحَرْصُ الفاسد في جسمه، أي حتى تكون مُدْنَفًا مريضاً. والحرض الفاسد في أخلاقه، وقولهم: حَرْصْتُ فلاناً على فلانٍ، تأويله أفسدته عليه.

وإنما جاز إضمار «لا» في قوله ﴿تَاللَّهِ تَفَنَّا تَذْكُرُ يَوْسُفَ﴾ لأنه لا يجوز في القسم تآله فعل حتى تقول لتفعلن. أو لا تفعل. والقسم لا يجوز للناس إلا بالله عز وجل، لا يجوز أو يحلف الرجل بأبيه، ولا ينبغي أن يحلف بالأنبياء، ولا يحلف إلا بالله، ويروى عن النبي عليه السلام أنه قال لِعَمْرٍو: لا تحلفوا بأبائكم، ومن كان حالفاً فليحلف بالله. فإن قال القائل: فما مجاز القسم في كتاب الله عز وجل في قوله: ﴿والليل إذا يغشى﴾، ﴿والسماء ذات البروج﴾، ﴿والنَّجْمِ الثَّاقِثِ﴾ وما أشبه هذه الأشياء التي ذكرها الله جل جلاله في كتابه، ففيها أوجه كلها قد ذكرها البصريون، فقالوا: جائز أن يكون الله عز وجل أقسم بها لأن فيها كلها دليلاً عليه وآيات بينات، قال الله - عز وجل -: ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْآيَةَ﴾^(٢). وقال: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ ذَابِئَةِ آيَاتٍ﴾^(٣). فكان القسم بهذا يدل على عظمة الله.

وقال قطرب جائز أن يكون معناها: ورب الشمس وضحاها، وربَّ النِّين والزيتون، كما قال: ﴿والسَّاءِ ذات البروج﴾^(٤)، وقال: ﴿والأرض وما طحاها﴾^(٥)،

(١) تحذف لا في القسم، وتزاد فيه أيضاً، تقول إني وربك أدري ما سيحدث أي لا أدري وتقول: لا أقسم أنه الحق أي أقسم.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٩٠ والبقرة آية ١٦٤.

(٣) سورة الحج الآية ٤.

(٤) أول سورة البروج.

(٥) سورة الشمس وضحاها آية ٦.

وقال: ﴿فَرَزَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾^(١).

وقالوا أيضاً: جائز أن يكون وتَلَقَّى السموات والأرض، وتَلَقَّى التين والزيتون.

وقالوا: يجوز أن يكون لما كان معنى القسم معنى التحقيق، وأن هذه الأشياء التي أقسم الله بها حق كلها، وكذلك ما أقسم عليه حق فالمعنى كما أن التين والزيتون حق، لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم.

وأجود هذه الأقوال ما بدأنا به في أولها.

وقوله عز وجل: ﴿وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ﴾.

قالوا ﴿مزجاة﴾ قليلة، وقالوا كانوا جَاءُوا بمتاع الأعراب كالصوف والسمن، وما أَشْبَهَ ذلك مما يبيع الأعراب، وقيل إن البضاعة كانت مما لا يُتَقَنَّ مثله في الطعام، لأن متاع الأعراب كذلك كان تحته رديء المال^(٢). وتأويله في اللغة، أن التزجية الشيء القليل الذي يُدَافَعُ به، تقول: فلان يُزَجِّي الغَيْشَ أي يَدْفَعُ بالقليل ويكتفي به. فالمعنى على هذا: إنا جئنا ببضاعة إنما يُدَافَعُ بها [أي] يتقوت، لَيْسَ مِمَّا يَتَسَعُّ به، قال الشاعر:

الواهب المائة الهجانَ وعَبَدَهَا
عودوا تُزَجِّي خَلْفَهَا أطفالها^(٣)

(١) سورة والذاريات الآية ٢٢.

(٢) لا يدفع في مقابلته إلا رديء المال.

(٣) البيت للأعشى من قصيدة يمدح بها عمرو بن معد يكرب الزبيدي - وهي قصيدة جَيِّنة معروفة مطمئنا:

رحلت سُمِيَّةٌ غَدوةً أجالها غصبي عليك فما تقول بدا لها
والهجان من الإبل الكريمة الجليدة - وقيل البيضاء لأن البياض دليل الجودة، والمود جمع عائد - وهي الثالثة الحديثة العهد بالولادة لأن فصليها يموذ بها ويتمها وتزجي بمعنى تسوق وتدفع، يريد أن يصب الإبل الكريمة مع أولادها وراعها.

انظر الخزانة ص ١٩١ (سلفية) الشاهد ٢٩٤ - والديوان تحقيق محمد حسين.

أي تدفع أطفالها.
 وقوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ﴾.
 فيها أربعة أوجه:

بجمع الهمزتين، قالوا أَتُنْكَ - على تحقيقهما، ويجوز أَتُنْكَ - على أن يجعل الثانية بين الياء والهمزة، وقرئت. «أَتُنْكَ» على إنك بفصل بين الهمزتين باللف لا اجتماع الهمزتين، قال الشاعر: ^(١)

فيا ظبية الوغساء بين جلالجل وبين النقا أأنت أم أم سآلم
 ويجوز قالوا إنك لأنت على لفظ الخبر.
 وقوله عز وجل: ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾.
 أي لا إفساد عليكم.
 وقوله عز وجل: ﴿لَوْلَا أَنْ تَفْقَهُوا﴾.
 معناه لولا أن تجهلوا، ويروى تسفهون ^(٢).
 وقوله: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِلِينَ﴾.

يقال قد خطئى بخطأ خطأ وخطأ، وأخطأ يخطئ إخطاء، قال امرؤ القيس: ^(٣)

- (١) هو ذو الرمة، والبيت في اللسان - (جل)، وجلجل - مفتح أوله موضع وقيل جبل من جبال الدننا، والرغاء والأوعس، والووسة والووسة - كله بمعنى الأرض اللينة ذات الرمل، أو الرمل السهل تنوص فيه القدم، وذكر صاحب الأغاني (٣٠٤/١٧) - قصة طريفة لهذا البيت بين ذي الرمة وأخيه مسعود، وكان ذو الرمة - وهو غيلان بن عتبة ويكنى أبا الحارث - يشب بممة بنت مقاتل بن طلبة بن قيس بن عاصم - الذي قدم على رسول الله في وفد بني نعيم - وهو أحد العشاق المشهورين - كما كان يشب بخرقاء وليس هذا اسمها - ولكن الخرقاء التي لا تعمل بيديها شيئاً لكرمها - والبيت من شواهد المغني ٤١٣/١، وفي الخزانة ٥٠/١، والهمي ٤١٢/١.
 (٢) لا توجد قراءة بهذا - ولكنه يريد فقد الشخص معناه كذبه أو سفهه.
 (٣) يروي البيت أيضاً: يا لهف نفسي - والحلالجل القوي الشديد - والبيت في الدياتوان ١٤٣، ٣٦٨:

يا لهف هند إذ خَطِئْتَ كَإِصْلَا القاتلين الملك الحلال
وقوله عز وجل: ﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُكُمْ وَيُغْفِرَ اللَّهُ بَكُمْ فَيُغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا وَمِائَةً وَخَمْسِينَ مِائَةً﴾.

قال ذلك يعقوب إِرَادَةً أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ فِي وَقْتِ وَجْهِ السُّحْرِ، فِي الْوَقْتِ
الَّذِي هُوَ لِإِجَابَةِ الدَّعَاءِ لَا أَنَّهُ ضَنَّ بِالِاسْتِغْفَارِ وَذَلِكَ أَشْبَهَ بِأَخْلَاقِ الْأَنْبِيَاءِ،
أَعْنِي الْمِبَالِغَةَ فِي الْاسْتِغْفَارِ، وَتَعَمَّدَ وَقْتُ الْإِجَابَةِ.

﴿أَوَى إِلَيْهِ آبُوهُ﴾.

أي ضم إليه أبوه.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهُ عَلَى الْعَرْشِ﴾.

﴿العرش﴾ السرير.

﴿وَعُودُوا لَهُ سَجْدًا﴾.

كان من سنة التعظيم في ذلك الوقت أَنْ يُسَجَّدَ لِلْمُعْظَمِ، وَقِيلَ: ﴿وَعُودُوا
لَهُ سَجْدًا﴾: وَخَرُّوا لَهُ^(١).

وقوله عز وجل: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾
نبيها قولان، أعني في دخول «من»، جائز أن يكون أراد عَلَّمْتَنِي بعض
لتأويل، وآتيتني بعض الملك، وجائز أن يكون دخول «من» يُبَيِّنُ هَذَا الْجِنْسَ
من سائر الأجناس، ويكون المعنى: رب قد آتيتني الملك وعلمتني تأويل
الأحاديث، مثل قوله عز وجل: ﴿تَوَلَّى الْمُلْكُ مَنْ تَشَاءُ وَتُزْعِمُ الْمُلْكُ بِمَنْ تَشَاءُ﴾
يدل على أن «من» ههنا إنما هي لتبيين الجنس، ومثله قوله: ﴿فَاجْتَبَيْنَا الرَّجْسَ
مِنَ الْأَوْتَانِ﴾ ولم يُؤْمَرُوا بِاجْتِنَابِ بعض الأوثان، ولكن المعنى: واجْتَبَيْنَا
الرَّجْسَ الَّذِي هُوَ الْأَوْتَانُ^(٢).

= من السِّتَةِ، واللسان (حلل) والشرط الأول في مجاز أبي عبيدة.

(١) أي الضمير في له يعود على الله.

(٢) «من» في «من الأوثان» بابتائية. فإذا اعتبرت كذلك في الآية قدر مفعول محذوف - أي آتيتني شيئاً أو بعضاً.

وقوله عز وجل: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

يتصب على وجهين: أحدهما على الصفة لقوله ﴿رَبِّ﴾ قد آتيتني من الملك، والمعنى: يَا رَبِّ قد آتيتني، وهذا نداء مضاف في موضع نصب، ويكون ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة للاول، وجائز أن يتصب على نداء ثانٍ، فيكون المعنى: يَا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي.

﴿وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ﴾.

أي الْحَقِّي بِمَرَاتِبِهِمْ مِنْ رَحْمَتِكَ وَغَفْرَانِكَ

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾.

هذا خطاب للنبي عليه السلام، المعنى الذي قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ أَمْرِ يُوسُفَ وَإِسْحَاقَ مِنْ الْأَخْبَارِ الَّتِي كَانَتْ غَائِبَةً عَنْكَ. فَأَنْزَلْتُ عَلَيْهِ دَلَالَةً عَلَى إِبْرَاهِيمَ نُبُوته، وَإِنْدَاراً وَتَسْييراً بِتَفْصِيلِ قِصَصِ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ. وَمَوْضِعُ ﴿ذَلِكَ﴾ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَيَكُونُ خَبْرُهُ ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾، وَيَكُونُ ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ خَبَرًا ثَانِيًا، وَإِنْ شِئْتَ جَعَلْتُ «نُوحِيهِ» هُوَ الْخَبَرُ، وَجَعَلْتُ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِ الَّذِي، الْمَعْنَى الَّذِي مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ذَلِكَ.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ خَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

معناه وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ بِمُؤْمِنِينَ وَلَوْ خَرَصْتَ عَلَى أَنْ تَهْدِيَهُمْ لِأَنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.

﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾.

أَيَّ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَى الْقُرْآنِ وَتِلَاوَتِهِ وَهَذَا يَتَكَلَّفُ مِنْ أَجْرٍ، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾.

أَيَّ مَا هُوَ إِلَّا تَذَكُّرٌ لَهُمْ، بِمَا هُوَ صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ مِنَ النَّارِ وَدُخُولُهُمْ

الجنة، وإنذارهم وتشيرهم، فكل الصلاح فيه.

﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أي من علامة ودلالة تدلهم على توحيد الله، من - السماء وأنها بتغير غمد لا تقع على الأرض، وفيها من مجرى الشمس والقمر ما فيها، وفيها أعظم البرهان والدليل على أن الذي خلقها واحد، وأن لها خالقاً، وكذلك فيما يشاهد في الأرض من نباتها وبحارها وجبالها.

﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾.

أي لا يفكرون فيما يدلهم على توحيد الله - عز وجل - والدليل على أنهم لا يفكرون فيما يستدلون به قوله عز وجل:

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾.

أي إن اعترفوا بأن الله خالقهم وخالق السموات والأرض، أشركوا في عبادته الأصنام، وأشركوا غير الأصنام.

﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾.

أي أن يأتيهم ما يعجزهم من العذاب

﴿أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾.

أي فجأة، و﴿بغتة﴾ مصدر منصوب على الحال، تقول لقيته بـ: وفجأة، ومعناه من حيث لم أتوقع أن ألقاه.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾.

وفي غير موضع وللدَّار الآخرة، فمن قال الدَّار الآخرة فالآخرة نعت للدَّار، لأن لجميع الخلق دارين، الدَّار التي خُلِقُوا فيها وهي الدنيا، والدَّار الآخرة التي يُعَادُونَ فيها خلقاً جديداً، ومن قال دَار الآخرة فكأنه قال: ودَّار

الْحَالِ الْآخِرَةِ، لِأَنَّ لِلنَّاسِ حَالَيْنِ، حَالِ الدُّنْيَا وَحَالِ الْآخِرَةِ^(١)، ومثل هذا في الكلام الصَّلَاةُ الْأُولَى، وَصَلَاةُ الْأُولَى. فمن قال الصَّلَاةُ الْأُولَى جعل الأولى نعتاً للصلاة، ومن قال صلاة الأولى أراد صلاة الفريضة الأولى، والسَّاعَةِ الْأُولَى.

﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا^(٢) أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾.

قُرِئَتْ كُذِّبُوا وَكُذِّبُوا، بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ، وَقُرِئَتْ «وَكُذِّبُوا» فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا بِالتَّشْدِيدِ - فَالْمَعْنَى حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ مِنْ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ قَوْمُهُمْ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا. وَمَنْ قَرَأَ قَدْ كُذِّبُوا بِالتَّخْفِيفِ، فَالْمَعْنَى وَظَنَ قَوْمُهُمْ أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا فِيمَا وَعَدُوا، لِأَنَّ الرُّسُلَ لَا يَظُنُّونَ ذَلِكَ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ أَخْلَفُوا أَيَّ ظَنِّ الرُّسُلِ، وَذَلِكَ بَعِيدٌ فِي صِفَةِ الرُّسُلِ.

يُرَوَّى عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُوْعِدْ شَيْئاً^(٣) أَخْلَفَ فِيهِ وَفِي الْخَبَرِ: وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَظُنَّ الرُّسُلُ هَذَا بِرَبِّهَا.

وَمَعْنَى: وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ظَنَّ قَوْمُهُمْ أَيْضاً أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا^(٤).

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَنُنَجِّيْ مَنْ نَّشَاءُ﴾.

قُرِئَتْ فَنُنَجِّي، وَفَنُنَجِّيْ، وَقُرِئَتْ فَنَجَا مِنْ نَّشَاءٍ، وَقَرَأَ عَاصِمٌ فَنُنَجِّي مَنْ نَّشَاءَ بِفَتْحِ الْيَاءِ، فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ فَنُنَجِّي فَعَلَى الْاسْتِقْبَالِ، وَالنُّونُ نُونُ الْاسْتِقْبَالِ، أَعْنِي النُّونَ الْأُولَى، وَمَنْ قَرَأَ فَنُنَجِّي - بِاسْكَانِ الْيَاءِ - فَحَذَفَ النُّونَ الثَّانِيَةَ لِاجْتِمَاعِ النُّونَيْنِ، كَمَا تَقُولُ: أَنْتَ تَبَيَّنَ هَذَا الْأَمْرُ، تَرِيدُ تَبَيَّنَ، فَحَذَفَ لِاجْتِمَاعِ تَاءَيْنِ، وَمَنْ قَرَأَ فَنَجَا مِنْ نَّشَاءٍ عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنَجَا

(١) الأولى دار الحياة الآخرة.

(٢) أي ظن قومهم.

(٣) في الأصل «شيء».

(٤) ظنوا أن قومهم مكذوبهم وإن يؤمنوا برسالتهم.

من نشاء على لفظ الفعل الماضي، ومن قرأ فَنَجَّيَ من نشاء. فبمعنى الماضي على ما لم يسم فاعله، ويكون موضع مَنْ رَقَعاً. وَيُعَلِّمُ بالمعنى أن الله عز وجل - نَجَّاهُمْ.

وقوله - عز وجل - ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.
أي الذي تقدمه من الكتب.

ونصب تصديقاً على معنى كان، المعنى: ما كان حديثاً يفترى ولكن كان تصديق الذي بين يديه، ويجوز: ﴿مَا كَانَ حَدِيثاً يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾. فمن قرأ هكذا رفع الباقي المعطوف على تصديق، ويكون مرتفعاً على معنى ولكن هو تصديق الذي بين يديه، ويكون ﴿وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ نسقاً عليه.

وهذا لم تثبت بقرائه رواية صحيحة، وإن كان جائزاً في العربية لا اختلاف بين النحويين في أنه جيّد بالغ، فلا تقرأن به ولا تُخَالِفِ الإجماع بمذاهب النحويين.

سُورَةُ الرَّعْدِ مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿المر﴾ :

قد فسرنا في سورة البقرة ما قيل في هذا وأشباهه، وروى أن معناه أنا الله أرى، وروى أنا الله أعلم وأرى، وروى أن «المر» حروف تدل على اسم الرب جلَّ جلاله

وقوله تعالى : ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ .

جاء في التفسير أن الذي أنزل قبل القرآن آيات الكتاب .

﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ .

أي والقرآن المنزل عليك الحق، ويجوز أن يكون موضع «الذي» رفعا على الابتداء، ويجوز أن يكون رفعا على العطف على «آيات» ويكون «الحق» مرفوعا على إضمار هو، ويجوز أن يكون موضع الذي خفضا، عطفاً على الكتاب، المعنى تلك آيات الكتاب وآيات الذي أنزل إليك، ويكون الذي أنزل من نعت الكتاب وإن جاءت الواو^(١)، ويكون الحق مرفوعاً على الإضمار، ويجوز أن يكون الحق صفة للذي .

(١) يعتبر بعض النحويين الواو زائدة - في مثل قوله تعالى : ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها﴾ فاعتبر «جامعاً» جواب الشرط، فكذلك الواو هنا يمكن اعتبارها زائدة .

المعنى : تلك آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق^(١)، ولا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله عز وجل: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾.
لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ عَرَفَ الدَّلِيلَ الَّذِي يَرْجِبُ التَّصَدِيقَ بِالْخَالِقِ
عَزَّ وَجَلَّ - فَقَالَ: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾، وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْقُدْرَةِ
وَالدَّلَالَةِ مَا لَا شَيْءَ أَوْضَحُ مِنْهُ. أَنَّ السَّمَاءَ مُحِيطَةً بِالْأَرْضِ مَتَبَرِّةٌ مِنْهَا^(٢)،
بِغَيْرِ عَمَدٍ. وَالْمَعْنَى بِغَيْرِ عَمَدٍ وَأَنْتُمْ تَرَوْنَهَا كَذَلِكَ^(٣)، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
﴿تَرَوْنَهَا﴾ مِنْ نَعْتِ الْعَمَدِ، الْمَعْنَى بِغَيْرِ عَمَدٍ مَرْتَبَةً، وَعَلَى هَذَا تَعْمِدُهَا^(٤) قُدْرَةُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَوْمٍ فِي لَاجِلٍ مُنْجًى﴾.

كُلُّ مَقْهُورٍ مَدْبُورٌ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ مَا يَخْلُصُهُ مِنَ الْقَهْرِ، فَذَلِكَ مَعْنَى
السُّخْرَةِ، فَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَسْخَرَانِ يَجْرِيَانِ مَجَارِيَهُمَا الَّتِي سَخَّرَا جَارِيَيْنِ
عَلَيْهَا.

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ : يَحْكُمُهُ.

﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلَاءٌ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾.

أَيُّ يَبِينُ الْآيَاتِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى قُدْرَتِهِ عَلَى بَعْتِكُمْ، ﴿لَعَلَّكُمْ تُوقِنُونَ﴾،
لأنهم كانوا يجحدون البعث، فأعلموا أن الذي خلق السموات وأنشأ الإنسان
ولم يكن شيئاً، قادر على إعادته.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾.

(١) وتنتهي صلة الموصول عند «أنزل إليك»، وتكون «من ربك» خبراً.

(٢) بعبارة عنها لا ترتكز عليها، منفصلة عن جميع أجزائها.

(٣) على أن ترونها جملة مستقلة.

(٤) تَعْمِدُهَا : تَحْسِكُهَا وَتَقِيهِهَا.

دلهم - بعد أن بين آيات السماء - بآيات الأرض، فقال - عز وجل - : ﴿وَهُوَ
الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ روي في التفسير أنها كانت مُدَوَّرَةً فُمَدَّت (١).

وَمَعْنَاهُ بَسَطَ الْأَرْضَ.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ﴾.

أي جبالاً ثوابت، يقال: قد رَسَا الشيء يَرُسُو رُسُوا فهو راس إذا ثبت.

﴿وَأَنهَاراً وَبَيْنَ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

جعل فيها نوعين، والزوج الواحد الذي ليس له قرين

﴿يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾.

وتقرأ يَغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ، ثم أعلم أن ما ذكر من هذه الأشياء فيه برهان

وعلامات بينات فقال:

﴿إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

ثم زادهم من البرهان فقال.

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ﴾.

يروي في التفسير أنها تتجاوز، بعضها عامر، وبعضها غير عامر، وكذا

في التفسير أيضاً أن معناه قطع متجاورات.

﴿وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾.

الأجود رفع جنات، المعنى وفي الأرض قطع متجاورات، وبينهما

جنات، ويجوز النصب في جنات، ويقرأ وجنات من أعناب، المعنى جعل

فيها رواسي وجعل فيها جنات من أعناب، ويجوز أن يكون وَجَنَاتٍ خفضاً،

ويكون نسقاً على كل، المعنى: ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين،

(١) في الأصل مُدَوَّرَةٌ، والرواية الثانية على هامش النسخة، وَمَقَرَّةٌ أي قطعة من الطين اليابس، ثم زيد حجمها.

ومن جنت من اعناب ﴿وَزَّرَع﴾، فأما ﴿وَزَّرَع﴾ فيجوز فيه الرفع والخفض، وكذلك ﴿صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ﴾.

والصَّنَوَانُ جمع صُنُوٍ وَصُنُوٍ، ومعنى الصنوان أن يكون الأصل واحداً وفيه التخلتان والثلاث والأكثر، ويجوز في جمع صنواضنَاء، مثل عَذَل وأعدال، وكذلك صُنُوفاذا كثرت فهي الصُنْيُ والصُنْيُ.

﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾.

ويجوز تسقى بالثاء، بماء واحد
﴿وَنَفَضْلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾.

والأَكْلُ الثَّمَرُ الَّذِي يُوْكَل، ويجوز، وَيُقَضَّلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ لانه جرى ذكر الله، فالمعنى يُقَضَّلُ اللهُ، وكذلك إذا قال: وَنَفَضَّلُ بِالنون لأن الإخبار عن الله بلفظ الجماعة كما قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾^(١) وهذا خوطب به العرب لأنهم يستعملون فيمن يُجْلُونَهُ لفظ الجماعة.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾.

هذا خطاب للنبي عليه السلام.
﴿إِذَا كُنَّا تُرَابًا أَتَيْنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾.

أي هذا موضع عجب، لأنهم أنكروا البعث، وقد بين لهم من عظم خلقي السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة مما قد تَبَيَّنُوا. فأما موضع ﴿إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ فموضع إذا نَضَبَ فمن قرأ .
﴿إِذَا كُنَّا تُرَابًا﴾ على لفظ الاستفهام، ثم قرأ ﴿أَتَيْنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ فإذا منصوبة بمعنى نبعث ويجددُ خَلْقَنَا، المعنى إذا كنا تراباً نبعث ودل على إرادتهم «إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ».

(١) سورة ق الآية ٤٣.

ومن قرأ إذا كنا تراباً إنا لنفي خلق جديد أدخل ألف الاستفهام على جملة الكلام، وكانت إذا نصباً بكنّا، لكن الكلام يكون في معنى الشرط والجزاء، ولا يجوز أن تعمل «جديد» في إذا، لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها. لا اختلاف بين النحويين أن ما بعد إن وإذا لا يعمل فيما قبلهما.

ثم أعلم الله - عز وجل - أن المستفهم بعد البيان والبرهان عن هذا على جهة الإنكار كافر، فقال:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾.

جاء في التفسير أن الأغلال الأعمال في أعناقهم يوم القيامة، والدليل على ذلك في القرآن قوله: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَبِيمِ﴾^(١) وقيل أولئك^(٢) الأغلال في أعناقهم، أي الأغلال التي هي الأعمال، وهي أيضاً مؤدية إلى كون الأغلال في أعناقهم يوم القيامة، لأن قولك للرجل: هذا غُلٌّ في عنقك للعمل السيء معناه أنه لازم لك وأنك مُجازى عليه بالعذاب يوم القيامة.

﴿وَيَسْتَعْمِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾.

أي يطلبون العذاب بقولهم: ﴿فَأَمْلِئْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٣).
﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّاتُ﴾.

والمُثَلَّات - بضم الميم وفتحها، فمن قرأ المُثَلَّات، فهي جمع مُثْلَة، ومن قرأ المُثَلَّات فهي جمع مُثْلَة. ويجوز في المثلثات ثلاثة أوجه. يجوز:

(١) سورة غافر الآية ٧١-٧٢.

(٢) في شرح الآية المشهد بها، وهو استدلال يحتاج إلى تفسير أيضاً. ويجل التركيب على أنه أولئك الذين تكون الأغلال في أعناقهم بسبب أعمالهم السيئة.

(٣) الأفعال الآية ٣٢.

دخلت المثلثات، بإسكان التاء، ويجوز فتح التاء المثلثات، ومن قرأ المثلثات
تضم التاء والييم، وهي في الواحدة ساكنة مضمومة في الجمع فهذه الضمة
عوض من حذف تاء التانيث، ومن فتح فلان الفتحة أخف الحركات، روت
الرواة:

ولما رأونا باديأ ركبأنا على موطن لا نخبط الجذ بالهزل^(١)

ومن قرأ المثلثات بإسكان التاء فلان كل ما كان مضموماً أو مكسوراً نحو
رُسل وعُضد وفخِذ فإسكانه جائز لنقل الضمة والكسرة. والمعنى أنهم
يستنجلون بالعذاب وقد تقدم من العذاب ما هو مثله وما فيه نكال لهم لو
اتعظوا.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ معناه هلا
أنزل عليه وإنما طلبوا غير الآيات التي أتى بها النبي ﷺ نحو انشقاق القمر،
والقرآن الذي دُعوا أن يأتوا بسورة من مثله. وما أشبه هذا النحو، فالتمسوا مثل
آيات عيسى وموسى، فأعلم الله عز وجل - أن لكل قوم هادياً، فقال
جل وعز:

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

أي نبي وداع إلى الله يذعهم بما يعطى من الآيات لا بما يريدون
ويتحكمون فيه.

وقوله: ﴿وَمَا تَقْيِضُ الْآرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾.

معنى غاض في اللغة نقص. وفي التفسير ما نقص الحمل من تسعة
أشهر وما زاد عنها على التسعة، وقيل ما نقص عن أن يتم حتى يموت، وما
زاد حتى يتم الحمل.

(١) تقدم في الجزء الأول ص ٢٤١.

وقوله: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾.

مَوْضِعُ «مَنْ» رَفْعٌ بِسَوَاءٍ، وَكَذَلِكَ مِنَ الثَّانِيَةِ يَرْتَفَعَانِ جَمِيعاً بِسَوَاءٍ، لِأَنَّ سَوَاءً يَطْلُبُ اثْنَيْنِ، تَقُولُ: سَوَاءٌ زَيْدٌ وَعَمْرُو، فِي مَعْنَى ذَوَا سَوَاءٍ زَيْدٌ وَعَمْرُو، لِأَنَّ سَوَاءً مُصْدَرٌ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَرْتَفَعَ مَا بَعْدَهُ إِلَّا عَلَى الْحَذْفِ، تَقُولُ: عَدْلُ زَيْدٍ وَعَمْرُو، وَالْمَعْنَى ذَوَا عَدْلٍ زَيْدٌ وَعَمْرُو لِأَنَّ الْمَصَادِرَ لَيْسَتْ بِأَسْمَاءِ الْفَاعِلِينَ، وَإِنَّمَا تَرْفَعُ الْأَسْمَاءَ أَوْصَافُهَا، فَإِذَا رَفَعْتَهَا الْمَصَادِرَ فَهِيَ عَلَى الْحَذْفِ كَمَا قَالَتِ الْخَنَسَاءُ:

تَرْفَعُ مَا رَفَعْتَ حَتَّى إِذَا ادَّكَّرْتَ فَلِإِنَّمَا هِيَ أَقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ^(١)
الْمَعْنَى فَلِإِنَّمَا هِيَ ذَاتُ أَقْبَالٍ وَذَاتُ إِدْبَارٍ، وَكَذَلِكَ زَيْدٌ أَقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ.
وَهَذَا مِمَّا كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُ أَعْنَى سَوَاءٍ، فَجَرَى مَجْرَى أَسْمَاءِ الْفَاعِلِينَ، وَيَجُوزُ أَنْ يَرْتَفَعَ عَلَى أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ مُسْتَوٍ، إِلَّا أَنْ سَيِّوِيهِ يَسْتَقْبِحُ ذَلِكَ، لَا يَجِيزُ مُسْتَوٍ زَيْدٌ وَعَمْرُو، لِأَنَّ أَسْمَاءَ الْفَاعِلِينَ عِنْدَهُ إِذَا كَانَتْ نَكْرَةً لَا يَتَّيَدُّ بِهَا لَفْظُهَا عَنِ الْفِعْلِ فَلَا يَتَّيَدُّ بِهَا، وَيُجَرِّبُهَا مَجْرَى الْفِعْلِ.

وَمَعْنَى الْآيَةِ إِعْلَامُهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَعْلَمُ مَا غَابَ عَنْهُمْ وَمَا شُهِدَ.

فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ﴾.

أَيُّ مَنْ هُوَ مُسْتَرٌّ بِاللَّيْلِ، وَاللَّيْلُ أُسْتَرَّ مِنَ النَّهَارِ

وَمَنْ هُوَ سَارِبٌ بِالنَّهَارِ.

أَيُّ مَنْ هُوَ ظَاهِرٌ بِالنَّهَارِ فِي سَرَبِهِ، يُقَالُ: خَلَّ لَهُ سَرَبُهُ أَيُّ طَرِيقُهُ،

(١) الْحِزَانَةُ الشَّاهِدُ ٣٨٩ ط السَّنِيَّةُ.

فالمعنى الظاهرُ في الطرقاتِ، والمنسَخفي في الظلماتِ، والجاهر بنطقه والمضمر في نفسه علم الله فيهم جميعاً سواءٍ.

وذكر قطرب وجهاً آخر، ذكر أنه يجوز أن يكون «مُسْتَخْفٍ بالليل» ظاهراً بالليل، وهذا في اللغة جائز، ويكون مع هذا «وسارب بالنهار» أي مُسْتَر، يقال: انسرب الوحشي إذا دخل في كِنَاسِهِ^(١).

والأول بَيِّنٌ، وهو أبلغ في وصف علم الغيب.

﴿لَهُ مَعْقَبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾.

أي للإنسان ملائكة يَعْتَقِبُونَ، يأتي بعضهم بِعَقِبِ بعضهم يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾.

المعنى حفظهم إياه من أمر الله، أي مما أَمَرَهُمُ الله تعالى [به]، لا أنهم يقدرُون أن يَدفعُوا أمر الله، كما تقول: يحفظونه عن أمر الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾.

أي لا يلي أمرهم أحدٌ من دُونِ الله.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾.

خَوْفًا لِلْمُسَافِرِ، لأن في المَطَرِ خَوْفًا عَلَى الْمُسَافِرِ، كما قال الله تعالى ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ﴾^(٢). وَطَمَعًا^(٣) لِلْحَاضِرِ لانتفاعه بالمطر، ويجوز أن يكون - والله أعلم - «خَوْفًا وَطَمَعًا» خوفاً لمن يَخَافُ ضَرَّ المَطَرِ، لأنه ليس كل بلدٍ يتنفع فيه بالمطر نحو مصر وما أشبهها، وَطَمَعًا لمن يَرْجُو الانتفاع به.

(١) كَنَاسُهُ: جحره وخبؤه.

(٢) سورة النساء / الآية ١٠٢: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضًا﴾
والفرض أن الأذى من المطر.

(٣) في الأصل طمع.

﴿وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾.

أي التي قد ثقلت بالماء.

﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾.

جاء في التفسير أنه ملك يزرع^(١) السحاب، وجائز أن يكون صوت الرعد تسبيحه لأن صوت الرعد من أعظم الأشياء، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾^(٢). وخص ذكر الرعد لعظم صوته - والله أعلم.

﴿وَيُرِيهِمُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾.

جائز أن يكون الرأو وأو حال. فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله، وذلك أنه أتى في التفسير أن رجلاً من الجاهلية يقال له «أزبد» سأل النبي ﷺ فقال أخبرني عن ربنا أم نوحاس أم حديد، فأنزل الله عليه صاعقة فقتله، فعلى هذا يجوز أن يكون الواو وأو حال. ويجوز أن يكون: لما تمم الله أوصاف ما يدل على توحيده وقدرته على البعث قال بعد ذلك ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾.

أي شديد القدرة والعذاب. ويقال في اللغة سألته محالاً، إذا قاوته، حتى يتبين له أيكما أشد. والمحل في اللغة الشدة، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾.

جاء في التفسير: دعوة الحق شهادة أن لا إله إلا الله، وجائز - والله أعلم - أن تكون دعوة الحق أنه من دعا الله مؤحداً استجيب له دعاؤه.

(١) بالهامش في نسخه يرجع.

(٢) سورة الإسراء الآية ٤٤.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ .

ثم بين الله عز وجل كيف استجابة الأصنام . لأنهم دعوا الأصنام من دون الله فقال :

﴿إِلَّا كِبَاسُطٌ كَفَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ﴾ .

وأي [إلا كما يستجاب الذي سبط كفيه إلى السماء يدعو الماء إلى فيه ، والماء لا يستجيب ، فأعلم الله - عز وجل - أن دعاءهم الأصنام كدعاء المطشان الماء إلى بلوغ فيه ، وَمَا هُوَ بِيَالِغِهِ﴾ .

وقال بعضهم : إلا كباسط كفيه إلى الماء ليلغ فاه كإنسان على شفير بحر يدعو الماء من قرار البحر ليلغ فاه ، والتفسير إن واحد .

وقوله - عز وجل : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ . جاء في التفسير أن المؤمن يسجد طوعاً ، والكافر يسجد كرهاً ، وجاء أن من الناس من دخل في الإسلام طوعاً ومنهم من لم يدخل حتى فحص عن رأسه بالسيف ، أي فسجد ودخل في الإسلام في أول أمره كرهاً . وجائز - والله أعلم - أن يكون طوعاً وكرهاً أن يكون السجود الخضوع لله ، فمن الناس من يخضع ويقبل أمر الله فيما سهل عليه ، ومنهم من تقبله وإن كان عليه فيه كره .

﴿وِظْلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ .

أي وتسجد ظلالم . وجاء في التفسير أن الكافر يسجد لغير الله ، وظله يسجد لله ، وقيل وظلالهم أشخاصهم ، وهذا مخالف للتفسير .

وقوله : ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ .

أي هل - أو غير الله خلق شيئاً فاشتبه عليهم خلق الله من خلق غيره .

وقوله عز وجل :- ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ .

أي قل ذلك ويُبَيِّنُه بما أخبر الله به من الدلالة على توحيده من أول هذه السورة بما يدل على أنه خالق كل شيء، ثم قال - عز وجل - ضارباً مثلاً للكافرين والمؤمنين:

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾.

أي بما قَدَرَلَهَا مِنْ مِلَّتِهَا، ويجوز بقدرها أي بقدر مِلَّتِهَا، ﴿فَاخْتَلَمَ السُّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا﴾.

[أي] طافياً عالياً فوق الماء.

﴿وَمَا يُوقَدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلِيٍّ أَوْ مَتَاعٍ﴾.

أي ابتغاء متاع.

﴿زَبَدٌ مِثْلُهُ﴾.

والذي يوقد عليه في النار ابتغاء حلية: الدُّهَبُ وَالْفِضَّةُ، والذي يسوق عليه ابتغاء أمتعة الحديد والَصُّفْرُ^(١) والنحاس والرصاص، وزَبَدٌ مثله أي مثل زَبَدِ الماء.

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ، فَأَمَّا الزُّبَدُ﴾.

[أي] مِنْ زَبَدِ الماء، والزُّبَدُ من خَبَثِ الحديد، والَصُّفْرِ والنحاس والرصاص.

﴿فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾.

أي فيذهب ذلك لا ينتفع به، والجفاء ما جفا، الوادي، أي رمى به.

﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾.

وأما ما ينفع النَّاسَ مِنَ الْمَاءِ وَالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَالْحَدِيدِ وسائر ما ذكرنا فيمكث في الأرض. فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الإيمان كمثل هذا الماء

(١) الصُّفْرُ النحاس، أو نوع منه، ويُطلق أيضاً على الذهب.

المتنفع به في نبات الأرض وحياة كل شيء، وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الالات التي ذُكرت لأنها كلها تبقى مستفعا بها، ومثل الكافر وكفره كمثل هذا الرُّبْد الذي يذهب جُفَاءً، وكمثل خبث الحديد، وما تخرجه النار من مسخ الفضة والذهب الذي لا يتنفع به.

وموضع كذلك نصبُ، قال أبو زيد: يقال جَفَأَ الرَّجُلُ إذا صَرَعَهُ وَأَجْفَأَ الْقَدْرُ بِرَبِّدِهَا إِذَا أَلْقَتْ رَبِّدَهَا فِيهِ، ﴿فِيذْهَبُ جُفَاءً﴾. من هذا اشتقاقه، وموضع «جُفَاءً» نصبٌ على الحال، وهو ممدودٌ. وزعم البصريُّون والكوفيون جميعاً أنَّ ما كان مثل الْقَمَاشِ وَالْقَمَامِ وَالْجُفَاءِ فهذه الأشياء تَجِيءُ على مثال فُعَالٍ.

وقوله: عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى﴾.

أي لهم الجنة، وجائز أن يكون لهم جزاء المحسنين، وهو راجعٌ إلى الجنة أيضاً كما قال - عَزَّ وَجَلَّ -: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾^(١).

﴿أَوَلَيْكَ لَهُمُ سُوءُ الْحِسَابِ﴾.

وسوء الحساب ألا تقبل منهم حسنة ولا يتجاوز لهم عَنْ سَيِّئَةٍ، وأن كُفْرَهُمْ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ كما قال: .. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٢)، وقيل سوء الحساب أن يُسْتَقْصَى عليه حسابه ولا يتجاوز له عن شيء من سيئاته، وكلاهما فيه عطب^(٣). ودليل هذا القول الثاني: من نوقش الحساب عُدْبٌ، وتكون سوء الحساب المناقشة^(٣).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيَذَرَاوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾.

(١) سورة الرحمن.

(٢) أول سورة القتال.

(٣) استقصاء الحساب أو عدم التجاوز. أي سوء المناقشة.

أي يدفعون ، يقال : قَرَّاهُ إِذَا دَفَعْتَهُ .
﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ .
﴿جَنَّاتُ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿عَقَبَى﴾ ، وَعَدْنٌ : إِقَامَةٌ ، يُقَالُ : عَدَنَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ فِيهِ .
﴿يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ .
موضع «مَنْ» رفع ، عطف على الواو في قوله : ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾^(١) ، وجائز أن يكون نصباً ، كما تقول قد دخلوا وزيداً أي مع زيد .

اعلم الله - عز وجل - أن الأنساب لا تنفع بغير أعمال صالحة فقال :
يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ بِمَنْ جَرَى ذِكْرُهُ^(٢) .

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ .

أي يقولون سلام عليكم بما صبرتم . هذه مكرمة من الله عز وجل لأهل الجنة ، والمعنى يدخلون عليهم من كل باب يقولون «سلام عليكم» ، فاضمر القول ههنا لأن في الكلام دليلاً عليه .

وقوله : ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مِنْ أَنْابٍ﴾ .

يعني من رجع إلى الحق .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في موضع نصب رداً على مَنْ ، المعنى يهدي إليه الذين آمنوا ﴿وَتَنْظِمُنَّ قُلُوبَهُمْ يُذَكِّرُ اللَّهُ﴾ ، أي إذا ذكر الله بوحدانيته آمنوا به غير شاكين .

﴿أَلَا يُذَكِّرُ اللَّهُ تَنْظِمُنَّ الْقُلُوبُ﴾ .

(١) القاعدة العامة عند البصريين أن لا يعطف على ضمير الرفع المتصل إلا إذا كان هناك فاصل بين وبين المعطوف ، وورد المعطف بغير فاصل وهو ضعيف ، فهو هنا مقول معه فما جزؤه الزجاج هو الأولى والأصح ، لأن الضمير فاصل ضعيف .

(٢) أي : (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) ، أي إن كان هؤلاء صالحين الجقوا بلديهم .

«إلا» حرف تنبيه وابتداء، ومعنى «أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» أي التي هي قلوب المؤمنين لأن الكافر غير مطمئن القلب.

«الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا بَ»

القراءة بالرفع في «وَحَسُنَ مَا بَ». عطف على «طُوبَى» كما تقول: الحمد لله والكرامة وإن شئت كان نصباً على «طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا بَ»، أي جعل الله لهم طوبى وَحَسُنَ مَا بَ، وطوبى عند النحويين فُعْلَى من الطيب، المعنى العيش الطيب لهم. وجاء في التفسير عن النبي ﷺ أن طوبى شجرة في الجنة، وقيل طوبى لهم حسنى لهم، وقيل طوبى لهم خير لهم. وقيل «طوبى» لهم اسم الجنة بالهندية. وقيل طوبى لهم خيرة لهم، وهذا التفسير كله يشبه قول النحويين أنها فُعْلَى من الطيب.

وقوله سبحانه: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى».

تُرِكَ جواب «لَوْ» لأن في الكلام دليلاً عليه، وكان المشركون سألوا النبي ﷺ أن يفسخ لهم في مكة ويساعد بين جبالها حتى يتخذوا فيها قطائع ويساتين وأن يُحيي لهم قوماً سمعهم له، فأعلمهم الله - عز وجل - أن لو فعل ذلك بقرآن لكان يفعل بهذا القرآن.

والذي أَوْتَوْهُم - والله أعلم - وقد قاله بعض أهل اللغة، أن المعنى: لو أن قرآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى لما آمنوا به. ودليل هذا القول قوله: «وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ»^(١).

(١) سورة الأنعام الآية ١١١.

وقوله - عز وجل -: ﴿أَفَلَمْ يَتَّسِبِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ﴾.

قيل إنها لغة للنخع، يئاس في معنى يَعْلَمُ، وأنشدوا^(١).

أقول لهم بالشعب إذ ييسرونني ألم تئاسوا أني ابن فارس زُفتم

وقرئت: أفلم يتبين الذين آمنوا^(٢)، وقال بعض أهل اللغة: أفلم يعلم

الذين آمنوا علماً يئاسوا معه من أن يكون غير ما علموه.

والقول عندي والله أعلم أن معناه أفلم يئاس الذين آمنوا من إيمان

هؤلاء الذين وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون لأنه قال: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ

جميعاً﴾^(٣).

﴿جميعاً﴾ منصوبٌ على الحال.

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ﴾.

قيل سَرِيَّةٌ، ومعنى قارعة في اللغة نازلة شديدة تنزل بأمر عظيم.

وقوله عز وجل: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾.

قال سيبويه: المعنى فيما يقص عليكم مثل الجنة، أو مثل الجنة فيما

يقص عليكم، فرفعه عنده على الابتداء. وقال غيره: مثل الجنة التي وعد

المتقون مرفوع [على الابتداء] وخبره ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ كما نقول:

(١) الشعر لسحيم بن وثيل اليربوعي، وقيل لولده جابر بن سحيم - وزهدم فارس سحيم، ويسروني

أي يفتسمونني كما تقسم الجزور، ويروي بأسروني من الأسر لأنه كان قد وقع في سباء، ويروي

أنني ابن قتاتل زهدم، وهو رجل من عيس - فعلى هذا يكون الشاعر سحيم - ويروي البيت: ألم

يئاسوا أني ابن فارس لازم - وعليها يكون الشعر له أيضاً، ويئاس بمعنى يعلم في لغة هوازن، ويقال

هي لغة حي من النخع

انظر اللسان (يش) وشواهد الكشف ١١٠ - والبيت من شواهد النحر الشائعة.

(٢) قرأها جماعة من الصحابة منهم ابن عباس وعلي بن أبي طالب.

(٣) وتكون وأن لو يشاء الله، في موضع جر بحرف محذوف أي لأن لو يشاء الله، والظاهر أنها

تفسيرية.

صفةُ فلانٍ اُسْمَرُ كقولك: فلان اُسْمَر. وقالوا معناها صفة الجنة التي وعد المتقون. وكلا القولين حسن جميل.

والذي عندي - والله أعلم - أن الله عز وجل، عَرَفْنَا أُمُورَ الجنة التي لم نَرَهَا. ولم نَشَاهِدَهَا بما شَاهَدناه من أمور الدنيا وعَيْنَاه. فالمعنى ﴿مَثَلُ الجنة التي وَعَدَ المتقون﴾ جَنَّةٌ ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾.

وقوله عز وجل: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

أي يمحو الله ما يشاء مما يكتبه الحُفْظَةُ على العباد ويثبت. قال بعضهم: يمحو الله ما يشاء ويثبت، أي من أتى أَجَلَهُ مُجِيًّا، ومن لم يأت أَجَلَهُ أَثَبَّتْ، وقيل يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ أَي يَنْسَخُ مما أَمَرَ به ما يشاء وَيُثَبِّتُ أي وَيَبْقِي مِنْ أَمْرِهِ ما يشاء.

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

أي أصل الكتاب.

وقيل يمحو الله ما يشاء ويثبت أي مَنْ قَدَّرَ لَهُ رِزْقًا وَأَجَلًا مَحَا مَا يَشَاءُ مِنْ ذَلِكَ وَاثَبَّتْ ما يشاء.

وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾.

«إن» أُدْخِلَتْ عليها ما لتوكيد الشرط. دخلت النون مؤكدة للفعل.

﴿أَوْ نَتَوْفِّئُكَ﴾.

عطف على ﴿نُرِيَنَّكَ﴾ وجواب الجزاء: ﴿فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ أي علينا الحساب لِنَجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بما عملت.

والمعنى إما أَرِيَنَّكَ بعض الذي وعدناهم من إظهار دين الإسلام على الدين كله، أو توفيئك قبل ذلك، فليس عليك إلا الْبَلَاءُ - كَفَرُوا هم به أو

آمنوا. ثم أعلم الله أن بيان ما وعدوا به قد ظهر وتبين فقال عز وجل:
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾.

أي أرم يروا أنا قد فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم،
ودليل هذا القول قوله عز وجل في موضع آخر: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(١).

وقيل في تفسير هذه الآية ما وصفنا، وقيل غير قول. قيل نقصها من
أطرافها موت أهلها. ونقص ثمارها، وقيل نقصها من أطرافها بموت العلماء،
والقول الأول بين.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عَنَى الدَّارُ﴾.
وَقُرِئَتْ: وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ، ومعنى الكفار والكافر ههنا واجد. الكافر اسم
للجنس، كما تقول قد كثرت الدراهم في أيدي الناس، وقد كثر البزءهم في
أيدي الناس..

وقرأ بعضهم وسيعلم الكافرون، وبعضهم وسيعلم الذين كفروا. وهاتان
القراءتان لا تجوزان لمخالفتهما المصحف المجمع عليه، لأن القراءة سنة.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾.
الباء في موضع رفع مع الاسم^(٢)، المعنى كفى الله شهيداً، وشهيداً
منصوباً على التمييز.
﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾.

و «من» يعود على الله عز وجل، وقيل في التفسير يعنى به عبد الله بن

(١) سورة الأنبياء الآية ٤٤.

(٢) الباء حرف جر زائد، ولفظ الجلالة فاعل، ولا معنى لاعتبارها مع الاسم بعدها كلمة واحدة.

سَلَامٌ^(١) وقيل ابن يامين^(٢)، والذي يدل على أنه راجع إلى الله عز وجل - قراءة من قرأ «وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ، وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ لَانَ الْأَشْبَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَشْهِدُ عَلَى خَلْقِهِ بِغَيْرِهِ.

وذلك التفسير جائز لأن البراهين إذا قامت مع اعتراف من قرأ الكتب التي أنزلت قبل القرآن فهو أمرٌ مؤكَّد.

(١) عبد الله بن سلام بن الحرث من بني قينقاع أسلم سنة ثمان من الهجرة. وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله، وروى عنه عدد من الصحابة ومن بعدهم ومنهم ابنه محمد ويوسف. وأوصى معاذ بن جبل أن يؤخذ العلم عن أربعة هم أبو الدرداء، وسلمان الفارسي، وابن مسعود وابن سلام هذا. وكان حبيب الرأي. عندما جاء يعلن إسلامه طلب من رسول الله ﷺ أن يسأل اليهود عنه فإنه سيدهم وقد يطعنونه بعد إسلامه، وهو الذي أشار على علي ألا يخرج من المدينة إلى العراق وقال له: الزم منبر رسول الله ﷺ إن تركته لا تراه، وفيه نزل من القرآن هذه الآية، وآية «فَلِأَيِّكُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّا وَاسْتَكْبَرْتُمْ» انظر ترجمته في الإصابة ٤٧٢٥.

(٢) هو يامين بن يامين الأسراني. لما أسلم ابن سلام قال يامين أنا أشهد بمثل ما شهد ونزلت فيه الآية وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله. الإصابة ٩٢١٧.

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ

مَكِّيَّةٌ إِلَّا اثْنَتَيْنِ مِنْهَا

نزلت بالمدينة ﴿الم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله﴾ إلى قوله: ﴿ويش
الفرار﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ أَنْزَلَنَاهُ إِلَيْكَ﴾.

كتاب مرفوع على خبر الابتداء، المعنى هذا كتاب أنزلناه إليك، وقال بعضهم كتاب مرتفع بقوله «الر» «والر» ليست هي الكتاب إنما هي شيء من الكتاب. ألا ترى قوله ﴿الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين﴾^(١)، فإنما الكتاب جملة الآيات وجملة القرآن.

وقوله: ﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾.
﴿الظلمات﴾ ما كانوا فيه من الكفر، لأن الكفر غير يَبِينُ فَمُبَيَّنٌ بِالظُّلُمَاتِ،
وَالْإِيمَانُ بَيِّنٌ نَبْرٌ فَمُبَيَّنٌ بِالنُّورِ، والباء متصلة بيخرج، المعنى ليخرج الناس بإذن
رَبِّهِمْ، أي بما أذن الله لك من تعليمهم، ويجوز أن يكون بإذن رَبِّهِمْ أنه لا
يهتدي مهتدٍ إلا بإذن الله ومشيته، ثم بَيِّنُ ما النور فقال: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ﴾.

(١) أول سورة الحجر.

﴿الحميد﴾ خفض من صفة ﴿العزیز﴾ ويجوز الرفع على معنى الحميدُ الله، ويرتفع الحميدُ بالابتداء وقولك والله خبر الابتداء، ويجوز أن يرفع الله ويخفض الحميدُ على ما وصفنا. ويكون اسم الله يرتفع بالابتداء.

وقوله عز وجل: ﴿وَيُفَوِّنَهَا عِوَجًا﴾.

أَيُّ يَطْلُبُونَ غير سَبِيلِ الْقَصْدِ وصراطِ الله وهو الْقَصْدُ، والعوج في الدين مبني على فَعْلٍ، وفي الْعَصَا عَوَجٌ بفتح العين. ونصب ﴿عوجاً﴾ على الحال مصدر موضوع في موضع الحال.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾.

أي بلغه قومه لِيَعْقِلَ عنه قَوْمَهُ، ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾، الرفع هو الِوَجْهُ يدعو الكلام وعليه القراءة، والمعنى إنما وقع الإرسال للبيان لا للإضلال، ويجوز النصب على وجه بعيد، فيكون ﴿لِنُبَيِّنَ لَهُمْ قَيُّضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾، ويكون سبب الإضلال الصيرورة إليه كما قال: ﴿فَالْتَفَتَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١)، أي التفتوه فآل ذلك إلى أن صار لهم عدوًّا وحزنًا، ولم يلتفتوه هم ليكون لهم عدوًّا وحزنًا، وكذلك يكون: ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي فيؤول الأمر إلى أن يضلُّوا فيضلُّهم الله. والقول الأول هو القول وعليه القراءة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾.

أي البرهان الذي دل على صحة نبوته، نحو إخراج يده بيضاء وكون العصا حية.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ﴾.

(١) سورة القصص آية ٨ - وهو يريد أن عدو تحتمل الرفع والنصب - والرفع يأتي على أنه اسم مكان، وفي هذه الحالة ترفع حزنًا أيضًا. أي ليحدث لهم عدو وحزن.

أي بأن أخرج قومك. المعنى أرسلناه بأن يخرج قومه ﴿من الظلمات إلى النور﴾، أي من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام، و«أن» ههنا يصلح أن يكون في معنى «أنه» المخففة، وتكون مُقَسِّرَةً، ويكون المعنى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أي أخرج قومك، كأن المعنى قلنا له: أخرج قومك^(١)، ومثل هذا: ﴿وانطلق الملائمة منهم أن امشوا﴾^(٢)، أي امشوا. والتأويل: قالوا لهم: امشوا.

قال سيبويه تقول كتبت إليه أن قم، وأمرته أن قم، إن شئت كانت «أن» وصلت بالامر، والتأويل تأويل الخبر، المعنى كتبت إليه أن يقوم وأمرته أن يقوم، إلا أنها وصلت بلفظ الأمر للمخاطب، والمعنى معنى الخبر، كما تقول، أنت الذي فعلت، والمعنى أنت الذي فعل^(٣)، قال: ويجوز أن يكون في معنى أي، ومثله أرسلت إليه أن ما أنت وذا.

وقوله: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾.

﴿ذَكِّرْهُمْ﴾ عطف على ﴿أَخْرِجْ﴾، وتذكيرهم بأيام الله، أي تذكيرهم بنعم أيام الله عليهم، وينقم الله التي انتقم فيها من قوم نوح وعاد وثمود، أي ذكرهم بالأيام التي سلفت لمن كفر وما نزل بهم فيها، وذكّرهم بنعم الله، والدليل على أن التذكير مشتمل على الإنذار والتحذير مما نزل بمن قبلهم قوله عز وجل بعد هذه الآية: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ [وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ]﴾.

أي ألم يأتهم أخبار أولئك والتأويل بهم، ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾.

فاعلم الله أن بعد هؤلاء أمماً قد مضى من كان يعلم أنباءها، ومن هذا

(١) أن المقسرة هي التي تسبق بكلام في معنى القول دون حروفيه.

(٢) سورة ص الآية ٦.

(٣) أنت وهي في هذا الوضع كالاسم الظاهر - وهو كالعائب - فأنت كتبت إليه يقوم - وكتبت إليه أن قم - وأن هنا تفسيرية.

فيل: كذب النسابون لأنهم لا يعلمون من كان بعد هؤلاء، وهذا يروى عن النبي ﷺ.

﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾.

يروى عن ابن مسعود أنهم غَضُّوا أُنَامِلَهُمْ غِيْظًا مَّا أَتَتْهُمْ بِهِ الرُّسُلُ، وقيل: ﴿رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾، أو مَأَوْا إِلَى الرُّسُلِ أَنْ اسْكُتُوا، وقيل ردوا أَيْدِيَهُمْ، الهاء والميم يرجعان على الرسل، المعنى ردوا أيدي الرُّسُلِ أي نَعَمَ الرُّسُلُ لَأَنَّ مَجِيئَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ نَعَمٌ، تقول: لفلان عندي يَدٌ أي نِعْمَةٌ، ومعنى فِي أَفْوَاهِهِمْ بِأَفْوَاهِهِمْ، أي ردوا تلك النعم بالنطق بالكذب لِمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ، والمعنى أَنَّ الرَّدَّ جَاءَ فِي هَذِهِ الْجَهَةِ، وفي معناها، كما تقول: جلست في البيت، وجلست بالبيت.

وقالوا: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾.

هذا هو الرد^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾.

﴿استفتحوا﴾ يَعْنِي بِهِ الرُّسُلُ، سَأَلُوا اللَّهَ أَنْ يَفْتَحَ عَلَيْهِمْ أَيَّ يَنْصَرُّهُمْ، وكل نصر فهو فَتْحٌ، والجَبَّارُ الَّذِي لَا يَرَى لِأَخِيذٍ عَلَيْهِ حَقًّا، والعنيد الذي يعدل عن القصد، يقال جبار بين الجبريَّة، والجبريَّة - بكسر الجيم - والجبريَّة بكسر الجيم والباء، والجبروتة والجبروتة^(٢)، والتَّجَبُّارُ والجبرياء، والجبروتة والجبروت.

﴿مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾.

أي جهنم بين يديه، و«وراء» يكون لخلف وقدام، وإنما معناه ما توارى

(١) أي الرُّدة والكُفْر.

(٢) الأولى بضم الراء والثانية بفتحها.

عنك أي ما استر عنك، وليس من الأضداد كما يقول بعض أهل اللغة، قال
الناطقة: ^(١)

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِبَةً وليس وراء الله للمرء مذهب
أي ليس بعد مذاهب الله للمرء مذهب.

﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾.

أي مما يسيل من أهل النار من الدَّم والقَيْح:

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُبِينُهُ﴾.

أي لا يقدر على ابتلاعه، يقال سَاغَ لِي الشَّرَابُ وَأَسَغْتُهُ.

﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾.

أي من بعد ذلك.

وقوله عز وجل: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾.

فهو مرفوع على معنى وفيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا برَبِّهم، أو
مَثَلُ الذين كفروا برَبِّهم. فيما يتلى عليكم، وجائز أن يكون - والله أعلم - مثل
الذين كفروا برَبِّهم صفة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ ^(٢)، كأنك قلت: ﴿الَّذِينَ
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾، كما تقول صفة زيد أسمر، المعنى زَيْدٌ أَسْمَرُ وتأويله
أن كل ما يتقرب به الذين كفروا إلى الله فمُحْبَطٌ، قال الله عز وجل: ﴿خَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ^(٣). ومثله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
أَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾ ^(٤).

(١) من اعتبارات الناطقة انظر الأغاني ٧/١١، ٢٢.

(٢) مبتدأ وخبر، أي أعمالهم محدد صفاتهم، أو صفاتهم ظاهرة من أعمالهم.

(٣) سورة آل عمران الآية ٢٢: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ والآية ١١٦:
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

(٤) أول سورة القتال.

وقوله: ﴿وَرَوْزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾.

أي جمعهم الله في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع.
﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ﴾، وهم الاتباع.

﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾، وهم المتبوعون.

﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾.

أي اتبعناكم فيما دعوتونا إليه، وتبعاً جمع تابع، يقال تابع وتبع، مثل غائب وغيب، وجائز أن يكون تبع مضدراً سمي به، أي كنا ذوي تبع.

وقوله عز وجل: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا﴾.

﴿سواء﴾ رفع بالابتداء، و﴿أَجْرُنَا﴾ في موضع الخبر.

﴿مَا لَنَا مِنْ مَّجِيسٍ﴾.

أي ما لنا من مهرب ولا مقلد عن العذاب، يقال حاص عن الشيء يجيئ، وتباص عنه يجيئ في معنى واحد. وهذه اللغة لا تجوز في القرآن ويقال: وقع في خيئ بيئ، وخاص باص وخاص باص، إذا وقع فيما لا يقدر أن يتخلص منه.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾.

روي أنه إذا استقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار قام إبليس عليه لعنة الله خطيباً، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾، أي وعده من أطاعه الجنة ووعد من عصاه النار، ﴿ووعدتكم﴾ خلاف ذلك وما كان لي عليكم من سلطان. أي ما أظهرت لكم من حجة.

﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجِبْتُمْ لِي﴾.

أي أغويتكم وأضللنكم، فاتبعتموني. ذكر الله - عز وجل - أن إبليس

وما يقوله في القيامة تحذيراً من إضلاله وإغوائه.

﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي﴾.

أي ما أنا بمُغِيثِكُمْ، ولا أنتم بمُغِيثِي، قُرِئَتْ بِمُصْرِخِي - بفتح الباء، كذا قرأه الناس، وقرأ حمزة والأعشى بِمُصْرِخِي بكسر الباء، وهذه القراءة عند جميع النحويين رديئة مردولة ولا وجه لها إلا وجه ضعيف ذكره بعض النحويين، وذلك أن باء الإضافة إذا لم يكن قبلها ساكن حُرِّكَتْ إلى الفتح: تقول: هذا غلامي قد جاء، وذلك أن الاسم المضمَرُ لَمَّا كان على حرف واحد وقد منع الاعراب حرك بأخف الحركات، كما تقول: هو قائم فتفتح الواو، وتقول: أَنَا قُمْتُ فتفتح النون، ويجوز إسكانُ الباء^(١) لِثِقَلِ الباء التي قبلها كسرة، فإذا كان قبل الباء سَاكِنٌ حُرِّكَتْ إلى الفتح لا غير، لأن أصلها أن تحرك ولا ساكن قبلها، وإذا كان قبلها ساكناً صارت حركتها لازمةً لالتقاء الساكنين. ومن أجاز بِمُصْرِخِي بالكسر لَزِمَهُ أن يقول: هذه غصاي أنوكا عليها^(٢)، وأجاز الفراء على وجه ضعيف الكسر لأن أصل التقاء الساكنين الكسر، وأنشد:

قال لها هل لك يا سافى قالت له ما أنتَ بِالْمَرْضِيِّ^(٣)

(١) من غلامي.

(٢) تفتح الباء للسكون قبلها.

(٣) من رجز للأغلب العجلي، شاعر مخضرم من أُرْضَمِ الرجاز شعراً، وهو أول من اطال الرجز وكان الرجل قبله يقول البيت أو البيتين يفاخر أو يشتم وقد شبه العجاج نفسه به فقال:
أني أنا الأغلب أضحمى قد نشر

أسلم الأغلب وحسن إسلامه، وحارب في العراق مع سعد بن أبي وقاص واستشهد يوم نهوند. انظر الحزانة ٣٣٢ ح ١، والبيت في ٢٥٧ ح ٢، وفي معاني الفراء ٧٦ ح ٢، قال سمعت بعض العرب ينشد... فإن يك ذلك صحيحاً فهو مما يلتقي من الساكنين فينخفض الآخر منها

وهذا الشعر مما لا يلتفت إليه، وعَمَلٌ مثل هذا سهلٌ، وليس يعرف قائل هذا الشعر من العرب، ولا هو مما يحتج به في كتاب الله عز وجل.

﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ﴾.

إني كفرت بشرككم - أيها التَّبَاعُ - إياي بالله^(١)، كما قال - عز وجل - :
﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾^(٢).

وقوله تعالى : ﴿عَذَابُ الْيَمِّ﴾ معناه وجيعٌ مؤلِمٌ.

وقوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾.

ضرب الله - عز وجل - للإيمان به مثلاً، وللکفر به مثلاً، فجعل مثل المؤمنين في نطقه بتوحيده والإيمان بنبیه وأتباع شریعته، كالشجرة الطيبة. فجعل نفع الإقامة على توحیده كنفع الشجرة الطيبة التي لا ينقطع نفعها وثمرها، وجاء في التفسير أن الشجرة الطيبة النخلة، والدليل على أن هذا المثل يراد به توحيد الله، والإيمان بنبییه وشریعته قوله - عز وجل - :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾.

وقوله : ﴿تَوَتَّى أَكَلُهَا كُلُّ حَبَّيْنٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾.

اختلف الناس بتفسير الحين، فقال بعضهم كلُّ سَنَةٍ، وقال بعضهم : كل

= وإن كان له أصل في الفتح، وجعله مثل مُدِّ اليوم.

وناسم إشارة للمؤث، أي يا هذه في، يمرض عليها أن تزوجه، وذكره المروزي في شواهد الكشف وقال إنه مجهول القائل. قال البغدادي: وأعلم أن الفراء والزجاج وغيرهما قد أنكروا هذه القراءة والشعر، وقد خفض الياء من مصرخي الأعمش ويحيى بن وثاب.

(١) كفرت بجملكم لي شريكاً لله.

(٢) سورة فاطر الآية ١٤.

سِتَّةَ أَشْهُرٍ، وقال بعضهم: عُذْوَةٌ وَعَشِيَّةٌ. وقال بعضهم: الحين شهران.

وجميع من شاهدنا من أهل اللغة يذهب إلى أَنَّ الحين اسم كالوقت، يصلح لجميع الأزمان كلها طالَتْ أو قصرت. فالمعنى في قوله [تعالى] ﴿تَوَتَّى أَكُلْهَا كُلَّ حِينٍ﴾ أنها ينتفع بها في كل وقتٍ، لا ينقطع نفعها البتَّة، والدليل على أن الحين بمنزلة الوقت قول النابغة، أنشده الأصمعي في صفة الحَيَّةِ والملدوغ^(١).

تساذرها الراقون منُ سوء سمها تطلقه حيناً وحيناً تُراجِعُ

فالمعنى أن السم يخطأ ألمه في وقت ويعود وقتاً.

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيِّبَةٍ كَشَجَرَةٍ خَيْبَةٍ﴾.

قيل إن الشجرة الخيبة الحنظل وقيل الكوث^(٢).

﴿اجْتَنَّتْ مِنْ قَوْيِ الْأَرْضِ﴾.

معنى ﴿اجتنَّتْ﴾ استؤصلت من فوق الأرض، ومعنى اجتَنَّتْ في اللغة أُخِذَتْ جُثَّتْ بكمالها:

﴿مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾.

فالمعنى أن ذكر الله بالتَّوْحِيدِ يَبْقَى أبداً وَيَبْقَى نَفْعُهُ أبداً، وإن الكُفْرَ والضَّلَالَ لَا يُبَوِّتُ لَهُ.

(١) من عينية التي مطلعها:

عفا ذو حسا من فرتني فالفوارع

وقبله:

فبت كاني ساروتني صئيلة من الرقط في أنيابها السم ناسع

انظر الديوان ص ٦٧.

(٢) نبت كالعليق يتسلق أغصان الشجر من غير أن يضرب يعرق في الأرض قال الشاعر:

هو الكسوت فلا أصل ولا وَرَقَ وَلَا نسيْمَ ولا ظل ولا شجرٌ

وقوله تعالى: ﴿يَبْتَغِي اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ﴾.

روى أن هذه الآية نزلت في عذاب القبر، فإذا مات المَيِّتُ قيل له: مَنْ
رَبُّكَ وما دِينُكَ ومن نَبِيُّكَ، فإذا قال: الله ربي ومحمدٌ نبيّ والإسلام ديني،
فقد ثبتَ الله بالقول الثابت في الآخرة لأن هذا بعدَ وفاته، وثبتت في الدنيا
لأنه لا يلفقه في الآخرة إلا أن يكون ذلك عقدة في الدنيا.
وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ
الْبَوَارِ﴾.

والبوار الهلاك والاستئصال.

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾.

﴿جهنم﴾ بدل من قوله ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ ومفسرة... وجهنم لم تُصَرَّفْ
لأنها مؤنثة وهي معرفة.

وقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾.

الندُّ المِثْلُ، بين وجه كفرهم.

﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾، وليُضِلُّوا، قرئ بهما جميعاً.

وقوله: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾.

إن شئت حركت الياء^(١)، وإن شئت أسكتتها، ويقمون جنزم على
جواب الأمر، وفيه غير وجه، أجودها أن يكون مبنياً، لأنه في موضع الأمر،
وجائز أن يكون مجزوماً بمعنى اللام إلا أنها أُسْقِطَتْ، لأن الأمر^(٢) قد دل
على الغائب بَقُلْ، تقول: قل لزيد لِيَضْرِبْ عمراً، وإن شئت قلت: قل لزيد

(١) من عبادي.

(٢) رأي له والأكثرون على الرأي الثاني.

يَضْرِبُ غمراً، ولا يجوز قل يضرب زَيْدٌ غمراً ههنا بالجزم حتى تقول ليضرب، لأن لام الغائب ليس ههنا منها عوض إذا حذفها. وفيها وجه ثالث على جواب الأمر على معنى قل لعبادي الذين آمنوا أقيموا الصلاة يقيموا الصلاة، لأنهم إذا آمنوا وَصَدَّقُوا، فلن تصديقهم بق. (١) أمر الله - عز وجل - .

وقوله: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا تَبِيعَ فِيهِ وَلَا جَلَالٌ﴾. إن شئت رفعت البيع والخلال جميعاً، وإن شئت نصبتها جميعاً بغير تنوين وإن شئت نصبت أحدهما ورفعت الآخر، فالنصب على النفي بلا، وقد شرحنا ذلك فيما سلف من الكتاب، والخلال والخلة في معنى الصداقة.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾. معناه: دائبين في إصلاح ما يصلحانه من الناس والنبات لا يفتران. ﴿وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾.

وتقرأ من كُلِّ ما سألتموه [بتنوين كل]، فموضع «ما» خفض بالإضافة والمعنى من كل الذي سألتموه، ومن قرأ من كُلِّ ما سألتموه، فموضع ما نصب، والمعنى وآتاكم من كل الأشياء التي سألتموه (٢).

فإن قال قائل: فقد أعطى العباد ما لم يسألوا. قيل له ذلك غير ناقض هذه الآية، إذا قال: ﴿وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ الَّذِي سَأَلْتُمُوهُ﴾ لم يوجب هذا أن يكون لم يعطهم غير ما سألوه، ويجوز أن يكون «ما» نفياً، ويكون المعنى وآتاكم من كُلِّ ما لم تسألوه، أي آتاكم كل الشيء الذي لم تسألوه (٣).

(١) بقبولهم - خبر أن، أي إن تصديقهم يتحقق بقبولهم أمر الله. وانظر الجزء الأول.

(٢) أعطاكم من كل الأشياء التي طلبتموها ولم يحرمكم شيئاً.

(٣) لا يبدو هذا الوجه جيداً - وإنما يكون التقدير أعطاكم من كُلِّ، أي من كل شيء وتكون جملة «وما سألتموه» جملة مستقلة - بمعنى لم تسألوه ولكنه أعطاكم فضلاً منه، بدون سؤال.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾.

هذا اسم للجنس يقصد به الكافر خاصة، كما قال: ﴿وَالْعَصْرِ إِنَّ
الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١)، والإنسان غير
المؤمن ظلومٌ كفارٌ.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾.

يعني مكة

﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾.

وتقرأ وأجنيبي وبني علي أجنيبتك كذا وكذا إذا جعلته ناحية منه، وكذلك
جنيبتك كذا وكذا.

ومعنى الدعاء من إبراهيم عليه السلام أن يُجَنَّبَ عبادة الأصنام، وهو
غير عابد لها على معنى ثبتي على اجتناب عبادتها كما قال: ﴿واجعلنا مسلمين
لك﴾^(٢) أي ثبتنا على الإسلام.

﴿وَرَبِّ إِنَّمَنْ أَضَلَلَنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾.

أي ضللوا بسببها، لأن الأصنام لا تعقل ولا تفعل شيئاً، كما تقول قد
فتنتني هذه الدار، أي أنا أحببتها واستحسنتها، وافتننت بها.
﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي، وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

أي فإنك غفور رحيم له إن تاب وإن آمن، لا أنه يقول إن من كفر [فإن
الله غفور رحيم] فإن الله لا يغفر له، ألا ترى قوله في أبيه: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ
عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾^(٣).

(١) أول سورة والعصر - والغرض أن آل في الإنسان للجنس.

(٢) سورة البقرة الآية ١٢٨. (٣) سورة التوبة الآية ١١٤.

﴿فَاجْعَلْ أَفْتَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾.

أي اجعل أفتة جماعة من الناس تنزع إليهم، ويجوز تهوى إليهم،
فمن قرأ تهوي إليهم فهو على هوى تهوي إذا ارتفع^(١)، ومن قرأ تهوي إليهم
فعلى هوي تهوى إذا أحب، والقراءة الأولى هي المختارة.

وقوله عز وجل: ﴿اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾.

أي واجعل من ذريتي من يقيم الصلاة.

﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾.

القراءة بغير ياء [في دعائي] إذا وقفت، فإذا وصلت فانت بالخيار إن
شئت قلت دعاء بغير ياء، وكانت الكسرة في الهمزة تنوب عن الياء، والأجود
إثبات الياء، وإن شئت أسكتتها، وإن شئت فتحتها.

وقوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

هذا قبل أن يتبين لإبراهيم أن أباه علو لله، فلما تبين له ذلك تسرأ منه،
وقيل إنه يعني بوالديه هنا آدم وحواء، وقيل أيضاً ولولدي، يعني به إسماعيل
وإسحاق، وهذه القراءة ليست بشيء لأنها خلاف ما عليه أهل الأمصار من أهل
القراءات.

﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾.

يعني يوم القيامة، و«يوم» منصوب باغفر لي.

وقوله: ﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رَوْوُسِهِمْ﴾.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ منصوب على الحال، المعنى إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه

(١) كذا بالأصل وهو سهو إذا هو بمعنى سقط ووقع.

أَبْصَارُهُمْ مُهْطِعِينَ أَي مُتْرَعِينَ، قال الشاعر^(١):

بَسْجَلَةٌ أَهْلَهَا وَلَقَدْ أَرَأَيْتُمْ بِسْجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاءِ
أَي مُسْرَعِينَ.

و «مُقْنَعِي رُؤُوسِهِمْ» رَافِعِيهَا مُلْتَصِقَةً بِأَعْنَاقِهِمْ، والمقنع الرافع،
والمقنع المرتفع قال الشاعر: (٢).

يَبَادِرُنَ الْعِصَّةَ بِمُقْنَعَاتٍ نَوَاجِذَهُنَّ كَالْحَذَا الْوَقِيعِ

يصف إبلاً ترعى الشجر وإن أسنانها مرفوعة كالقؤوس.

وقوله: «وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ».

أي منحرفة لا تأتي شيئاً من الخوف، وقيل نزعاً أفئدتهم من أجوافهم

قال الشاعر: (٣).

كَانَ الرَّحْلُ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ مِنَ الظُّلُمَاءِ جَوْجُؤُهَا هَوَاءٌ.

وقوله عز وجل: «وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِيَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ».

القراءة بكسر اللام الأولى، من «لِيَتَزُولَ» وفتح اللام الأخيرة، هي قراءة

حسنة جيدة^(٤)، والمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال، أي ما كان

(١) هو يزيد بن مفرغ - اللسان (هطع) - القرطبي، ٢٧٩/٩.

ومجاز أبي عبيدة ١/٣٤٣.

(٢) هو الشماخ. انظر اللسان (غضه - قنع - حذا) وروايته هناك يباكرن، وفيه (غضه) يبادرن كما هنا - والعشاء كل شجر يعظم وله شوكة، والواحد غصه. والحدأ بكسر الحاء، ويروى بالفتح أيضاً جمع حدأة، وهي قؤوس صخيرة تنقر بها الحجارة، وأيضاً الفأس ذات الرأسين - يصف الأبل بأنها تأكل هذه الأشجار بأسنان حادة ويقوة وسرعة فكانها تقطعها بهذه القؤوس - والقم المقنع الذي تحفي أسنانه إلى الداخل.

(٣) زهير بن أبي سلمى يصف ناقته، ويصعل المنجد شعر الرأس والصغير الرأس، والظلمان جمع ظليم وهو ولد النعل، والجوجؤ الصدر، يقول كان رحله ليس على سنام ناقة وإنما هو على ظليم غير مثقل بالطعام نشيط خفيف الحركة. انظر شواهد الكشف ص ٥.

(٤) على أن «هَاء» نافية.

مكرهم ليزول به أمر النبي ﷺ وأمر دين الإسلام وثبوته أثبت الجبال الراسية،
لأن الله عز وجل وَعَدَ نَبِيَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إظهارَ دِينِهِ عَلَى كُلِّ الْأديانِ فَقَالَ:
﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(١) ودليل هذا قوله:
﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفًا وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾.

أي لا يخلفهم ما وعدهم من نصرهم وإظهار نبوتهم وكلمتهم، ويقرأ
﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَرْزُلُوهُ مِنَ الْجِبَالِ﴾ على الرفع وفتح اللام الأولى. ومعناه
معنى حَسَنٌ صحيحٌ، والمعنى: وعند الله مكرهم وإن كان مكرهم يبلغ في
الكيد إلى إزالة الجبال، فإن الله ينصُرُ دينه، ومكرهم عنده لا يخفى عليه.

فإن قَالَ قَائِلٌ: فهل زالت الجبال لمكرهم؟ فقد روي في بعض التفسير
قصة التابوت والنسور، وأن الجبال ظنت أن ذلك أمر من أمر الله عظيم
فزالت، وقيل هذا في قصة النمرود ابن كنعان؛ ولا أرى لنمرود هنا ذكراً^(٢)،
ولكنه إذا صحت الأحاديث به فمعناه أَنَّ مَكْرَ هؤلاء لو بلغ مكر ذاك لم ينتفعوا
به، وأما مَا تَوَجَّهَ اللُّغَةُ وخطابُ الْعَرَبِ فإن يكون المعنى وإن لم يكن جبل
قط، زال لمكر المبالغة في وصف الشيء أن يقال: لو بلغ ما لا يُظَنُّ أَنَّهُ يَبْلُغُ
ما انتفع به، قَالَ الْأَعْمَشِيُّ^(٣):

(١) سورة التوبة الآية ٣٣، وسورة الصف الآية ٩.

(٢) قصة النسور والتابوت والنمرود - تنسب إلى علي بن أبي طالب وإلى عكرمة، وهي من
الإسرائيليات التي لا تصدق - وخلعها أن نمرود الذي حارب إبراهيم في ربه اتخذ تابوتاً حمله أربعة
فروخ من النسور ظلت تملو به يومين حتى غابت عنه الأرض ولم ير الساء تغيرت فأخذ معها
وردي للأعلى فمدا إليه ملوئاً بالدم. فقال قد قتلت إله إبراهيم، وانجه نازلاً فسمعت الجبال
خفق التابوت فظننت الساعة قد قُلت فكادت تنزعزع وتزول من أماكنها.
وقول الزجاج: لا أرى لنمرود هنا ذكراً - يعني أنه لا مكان للذكور هنا، والقصة كما نرى لا مسأغ
لصحتها.

(٣) من قصيدته التي أولها:

أَلَا قُلْ لَيْسَ قَبْلَ بَنِيهَا اسْمِي حُجَّةٌ مُشْتَقٌّ إِلَيْهَا مَتَبِعٌ

لئن كنت في جب ثمانين قامة ورُقيت أسباب السماء بسلم
لَتَسْتَدْرِجَنَّكَ الْقَوْلُ حَتَّى تَهْزُوَ وتعلم أنه عنكم غير منجم
فلنما بالغ في الوصف وهو يعلم أنه لا يُرْقَى أسباب السماء، ولا يَكُونُ
في جَبِّ ثمانين قامةً فيستلِرجُهُ الْقَوْلُ.

فالمعنى على هذا: لو أزال مكرهم الجبال لما زال أمر الإسلام وما أتى
به النبي ﷺ.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾.

وقرئت مخلفٌ وعده رُسُلُهُ، وهذه القراءة التي بتَّصَبِ الوَعْدِ وَخَفَضَ
الرُّسُلَ شاذَّةٌ رديئةٌ، لا يجوز أن يفرق بين المَضَافِ والمُضَافِ إليه، وأنشدوا
في مثل هذا^(١).

وتَيَّا تصغرتا، اسم الإشارة للمؤنث، فصغر المني والبيتان من شواهد الكشاف ومعهما البيت:
وتشرق بالفسول السلي قد أذعته كسا شرقت صدر الفتاة من الدم
انظر شرح شواهد الحفي ٢٩٨ - ورواية المرزوقي فلو كنت في جب.
وقد ذكر له وجهين من الشرح - وأقربها أنه تهديد بالهجوم وأنه لا يفلق من لسانه مها غاص في
الأرض أو صعد إلى السماء. وتهزه أي تكروه وتبفضه وتشرق بهجائي فلا تكاد نسيه، وقيل إنه
يصف رجلاً بعدم القدرة على كتم السر - ولكن بعيد - وانظر شرح القصيدة في الديوان تحقيق
محمد حسين.

(١) البيت في ابن يعيش ١٩/٣، ومعاني الفراء ٣٥٨/١، ٨١/٢. ولم يذكر قائله - ويروى زح
القلوص أبو مزادة. وأيضاً رواية فرجتها متمكنا وهو الشاهد التاسع عشر بعد الثلاثمائة من
شواهد الخزانة - وقد أفاضت في شرحه وتوجيهه وجاء فيها: «وهذا البيت لم يعتمد عليه متقو
كتاب سيويه - وأنه من زيادات الأخفش فظنه الشراح من شواهد سيويه - وبرجع اختلاف
الشراح الكثيرين إلى مذهب البصريين وسيويه من عدم جواز الفصل بين المضاف والمضاف
إليه. وهو هنا فصل بينها بكلمة: القلوص، وهي مفعول به.
واختلف في مرجح الضمير في زججتها - فقيل للناقاة، ومعنى زججتها طعنتها بالزج وهو الحديد
التي في أسفل الرمح - وقيل الضمير للمرأة - يريد القائل أنه زج أسرته بمزجة - وهي آلة الزج -
بكسر الميم - ولم يرضه البغدادي صاحب الخزانة.

فَزَجَجْتَهَا بِمَزْجَةٍ زَجَّ الْقَلُوصُ أَبِي مَزَادَ

المعنى فزججتها بمزجة زج أبي مزادة القلوص . والقراءة : مُخِلَفٌ وَعَلَيْهِ
رُسُلُهُ ، كما تقول : هذا مُعْطِي دِرْهَمٍ زَيْدًا .

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ .

إِنْ شِئْتَ نَصَبْتُ الْيَوْمَ عَلَى الثَّغْتِ لِقَوْلِهِ : يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ يَوْمَ تَبْدُلُ
الْأَرْضَ وَإِنْ شِئْتَ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِقَوْلِهِ ذُو انْتِقَامٍ ، المعنى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
ذُو انْتِقَامٍ أَيْ يَبْنِيهِمْ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ ، وَالْأَرْضُ مَرْفُوعَةٌ عَلَى اسْمِ
مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ ، وَغَيْرُ مَنْصُوبَةٍ عَلَى مَفْعُولٍ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ ، تَقُولُ : بُدِّلَ
الْخَاتَمُ خَاتَمًا آخَرَ إِذَا كَسَرَ وَصِيغَ صِيغَةً أُخْرَى ، وَقَدْ تَقُولُ بُدِّلَ زَيْدٌ إِذَا تَغَيَّرَتْ
حَالُهُ ، فَمَعْنَى تَبْدُلُ (١) الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ تَسِيرُ جِبَالَهَا وَتَفْجِيرُ بَحَارَهَا وَكُونُهَا
مُسْتَوِيَةٌ لَا يَرَى فِيهَا عَوَجٌ وَلَا أَمْتٌ (٢) ، فَهَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - تَبْدِيلُهَا .

﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ .

أَيَّ وَتَبْدِلُ السَّمَوَاتِ غَيْرَ السَّمَوَاتِ ، وَتَبْدِيلُ السَّمَوَاتِ انْتِشَارُ كَوَاكِبِهَا
وَانْفِطَارُهَا وَانْشِقَاقُهَا وَتَكْوِينُ شَمْسِهَا وَخُسُوفُ قَمَرِهَا .

﴿وَيَرْزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ .

أَيَّ خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ بِأَرْزَيْنِ

﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ .

= أَمَا زَجَّ الْقَلُوصُ - فَهُوَ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ - وَأَبُو مَزَادَةَ شَخْصٌ يَعْنِي - أَيْ طَعَنَتِ النَّاقَةُ بِالزَّجِّ كَمَا يَطْعُنُ
أَبُو مَزَادَةَ نَاقَةً - وَالْقَلُوصُ النَّاقَةُ الشَّابَّةُ - وَيُرْوَى الْيَتِ :

فَزَجَجْتَهَا مَتَمَكِّنًا زَجَّ الْقَلُوصُ أَبُو مَزَادَةَ

وَيَبْدُو أَنَّ الْيَتِ - عَلَّ كَثَرَةُ مَا أَفَاضَ الشَّرَاحُ الْقِدَامِيَّ وَالْمُحَدِّثُونَ فِيهِ - مَصْنُوعٌ لَا يَصْلُحُ لِلِاحْتِجَاجِ
بِهِ .

(١) لِمَلِّ الْأَصْحَاحِ أَنْ تَكُونَ تَبْدِيلُ الْأَرْضِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ بِمَصْدَرٍ .

(٢) الْبُوجُجُ : الْإِنْكَسَارُ وَالْإِنْخِفَاضُ ، وَتَقْدِمُ تَفْسِيرَهُ فِي الْمَعَانِي وَالْأَجْسَامِ ، وَالْأَمْتُ : الارتفاع .

والأصفاد الأغلال، واحدها صَفَدٌ، يقال صَفَدْتُهُ بالحديد، وَأَصْفَدْتُهُ،
وصَفَدْتُ فِي الحديد أكثر، وَأَصْفَدْتُهُ إِذَا أَعْطَيْتُهُ، وَصَفَدْتُهُ إِذَا أَعْطَيْتُهُ أَيْضاً إِلَّا
أَن الْإِخْتِيَارَ فِي الْعَطِيَةِ أَصْفَدْتُهُ وَفِي الْحَدِيدِ صَفَدْتُهُ، قَالَ الشَّاعِرُ (١):
وإن جِشْتَهُ يَوْمًا فَقَرَّبْ مَجْلِسِي وَأَصْفَدْنِي عَلَى الزَّمَانَةِ قَائِداً
معناه أَعْطَانِي قَائِداً.

﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾.

السراب كل ما لبس، وجعلت سرابيلهم من قطران - واللّه أعلم - لأن
القطران يبالغ في اشتعال النار في الجلود، ولو أراد الله المبالغة في احراقهم
بغير نار وغير قطران لقدّر على ذلك، لكن عَذَّبَ بما يعقل العباد العذاب من
جهته وحذرهم ما يعرفون حقيقته، وقرئت مِنْ قَطَرٍ آيٍ، قرأ بها جماعة.
والقَطَرُ النحاس، وآيٍ قد انتهى مرّه (٢).

(١) هو الأعشى، وروايته، في مجاز أبي عبيدة ٢٣٤٥/١، والطبري ١٣/١٥٢: تضيفته يوماً ففرب
مفعدي - والزمانه الإصابة بمرض مستمر باق على الزمن، والعاهة التي لا تبرا يقال زمن - كفرح -
يزمن، زمنًا وزمانه وزمنة فهو زمين، - والصفد والصفد - بفتح الفاء وسكونها - العطاء، يقال
أصفده، وقد يتعدى لقولين كما في البيت، وروايته في اللسان (صفد):
تضيفته يوماً ففرب مجلسي: يريد وهب لي قائداً يقودني وأنا أعاني زمانه في جسمي.
(٢) أي بلغ النهاية حتى صار سائلاً.

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

قرئت رُبَّمَا يود بتشديد الباء وتخفيفها، والعرب تقول: رُبُّ رجل
جاءني، ويخفقون فيقولون رُبُّ رَجُلٍ، قال الحادِرة^(١)
فَسَمِيَّ مَا يَدْرِيكَ أَنَّ رُبَّ فِتْيَةٍ بَاكَرَتْ لَدُنْهُمْ بِأَذْكَنْ مَنْرَعٍ
يُرِيدُ سُمِّيَّةً، فَرَحَّمُ.

(١) الحادِرة أو الحويدرة هو قطبة بن أوس النخعي غلب عليه لقبه ليت قاله له زياد بن سيار الفزاري وهو:

كَأَنَّكَ حَادِرَةٌ الْمُنَكَّبِينَ رَصَعَاءُ تَنْقَضُ فِي حَادِرٍ
عَجُوزٌ ضَفَادِعُ عَجُوزِيَّةٍ يَطِيفُ بِهَا وَلَدُ الْحَاضِرِ
وكان الحادِرة قد تجرد لبيتد في غدِير، وكان ضخم المتكبين أَرْحَح - فغلب عليه اللقب، وهو شاعر
جاهلي مقل، وقصيدته هذه جيدة، ذكر صاحب الأغاني جزءاً منها، وذكره ابن سلام في الطبقة
التاسعة من الجاهليين، وذكر أريمة أبيات من أول القصيدة، وهي بأكملها في الفضليات
والأصمعيات، - ولهذا البيت روايات أخرى ليس بها شاهد. منها: أسمى ما يدريك كم من
فتية - والمعنى واحد لأن رب هنا تعيد الكثير، وأول القصيدة:

بَكَرَتْ سُمِّيَّةٌ غُلُوفَةً قَشْمَشَعٍ وَفَلَيْتَ غَدُوَ مَفَارِقَ لَمْ يَسْمَعِ
ويروى هذا البيت أيضاً رحلت سُمِّيَّة

والقصيدة جيدة، وكان حسان إذا تنوشدت الأشعار يقول: هل أنشدت كلمة الحادِرة. - وبأكرت
لذئهم أسرع إليهم لامتصهم، ويعني بالأذن المترع الزق المليء بالخمر. وانظر الجزء الأول ص ٤٢٥.

ويسكنون في التخفيف فيقولون: رَبِّ رَجُلٍ قَدْ جَاءَنِي، وأنشدوا بيت الهذلي:

أَزْهَمِيرُ إِنْ يَثِيبُ الْقَذَالِ فَلِإِنِّي رَبُّ هَيْضَلٍ مَرَسٍ لَفَقْتُ بِهِيْضَلٍ^(١)
ويقولون ربنا رجل، وربت رجلاً، ويقولون رب رجلاً، فيفتحون الرا
وَرَبَّنَا رَجُلٍ جَاءَنِي - يفتح الراء، وَرَبَّنَا رَجُلٍ فيفتحون. حكى ذلك قطرب.

فأما تفسير الآية ففيه غير قول، قيل إنه إذا كان يوم القيامة وعابن الكافر
القيامة ودلّو كان مسلماً، وقيل إنه إذا عابن الموت ودلّو أنه مُسلم، وقيل إذا
كان يوم القيامة أخرج المسلمون من النار فودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين.
وقيل يُعَمِّرُ أَهْلُ النَّارِ الْكَفَرَةَ الْمُسْلِمِينَ [قائلين] ما نفعكم إيمانكم، فيغضب
الله عز وجل لذلك، فيخرجهم من النار فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين.

والذي أراه - والله أعلم - أن الكافر كلما رأى حالاً من أحوال العذاب
ورأى حالاً عليها أحوال المُسلم ودلّو كان مُسليماً. فهذه الأحوال كلها تحملها
الآية.

فإن قال قائل: فلم كانت «رُب» ههنا، ورُبُّ للتقليل^(٢)، فالجواب في هذا
أن العرب خوطبت بما تعقله في التهديد، والرجل يتهدّد الرُّجُل فيقول له:
لَعَلَّكَ سَتَنَدِمُ عَلَى فَعْلِكَ، وهو لَا يَشْكُ في أنه يَنْدِمُ، وتقول له: ربما نَدِمَ
الإنسان من مثل ما صنعت، وهو يعلم أن الإنسان يندم كثيراً، ولكن مجازة أن

(١) لأبي كبير الهذلي من قصيدة قالها في تأبط شرّاً وكان أبو كبير قد تزوج أمه وأراد قتله ولكنه خافه،
والقذال ما بين الأذن والققا، والهيضل والهيضلة الجموعة من الناس يهزى بهم - والهيضل أيضاً
الناقة المعظيمة وأصوات الناس والمرأة النصف والجماعة، والمرس ذو المراسمة، وقوة المعالجة،
والمرس: الحبل، ويقال: مرس الحبل إذا وقع بين الخطاف والبكرة فأنت تعالجه وتخرجه انظر ديوان
الهذليين ٨٩، والخزاعة ١٦٥/٤، وشواهد المغني ٨١.

(٢) أي لماذا اختيرت رب.

هذا أو كان مما يُؤدّ في حالٍ واجبةٍ من أحوال العذاب، أو كان الإنسان يخافُ أن يندم على الشيء لو حَبَّ عليه اجتنابه. والدليل على أنه على معنى التهديد قوله عز وجل:

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾.

وجائز أن يكون - والله أعلم - [أن] أحوال يوم القيامة تسكرهم وتشتغلهم عن التَّعَنِّي، فإذا أفاقوا مِنْ سَكْرَةٍ مِنْ سَكْرَاتِ الْعَذَابِ ودوا لو كانوا مسلمين. فأما من قال إن رَبُّ يُعْنِي بها الكثير فهذا ضدُّ ما يَعْرِفُهُ أَهْلُ اللُّغَةِ، لأن الحروف التي جاءت لمعنى [تكون] على ما وضعت العرب. فربَّ موضوعة للتقليل، وكم موضوعة للكثير، وإنما خوطبوا بما يعقلون ويستفيدون.

وإنما زيدت ما مع رَبِّ ليلها الفعل، تقول رَبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي وَرَبِّمَا جَاءَنِي رَجُلٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾.

أي إلا ولها أجل لا تتقدمه ولا تتأخر عنه.

وقوله عز وجل: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ﴾. الآية.

معناه هَلَّا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ، روى ذلك. قالوا للنبي عليه السلام: لولا أنزل علينا ملك. فقال:

﴿مَا نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

أي إنما تنزل بأجال أو بوحى من الله.

﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾.

أي لو نزلت الملائكة لم ينظروا، وانقطعت التوبات، كما قال: ﴿وَلَوْ

أَنزَلْنَا مَلَكًا لِّقَضِي الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿١٦﴾.

وتقرأ ما تنزل الملائكة [إلا بالحق] وما تنزل الملائكة، وما تنزل الملائكة، وَمَا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ.

وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

أي نَحْفَظُهُ من أن يقع فيه زيادة أو نقصان، كما قال: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ ﴿١٧﴾.

وقوله عز وجل: ﴿فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ﴾.

أي في فرق الأولين

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

فاعلم الله عز وجل أن سفهاء كل أمة يستهزئون برسلها.

﴿كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾.

وتقرأ نُسَلِّكُهُ، أي كذلك نسلك الضلال في قلوب المجرمين، أي كما فعل بالمجرمين الذين استهزأوا بمن تقدم من الرسل كذلك نسلك الإضلال في قلوب المجرمين. ثم بين ذلك فقال:

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾.

أي وقد مضت سنة الأولين بمثل ما فعله هؤلاء، فهم يقتنون آثارهم في الكفر، ثم أعلم تعالى أنهم إذا وردت عليهم الآية المعجزة قالوا سحر وقالوا: ﴿سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ كما قالوا حين انشق القمر: هذا سحر مُسْتَمَرٌّ، فقال عز وجل: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾.

ويقراء يعرجون، أي يصعدون ويذهبون ويحيثون ويصلح أن يكون

(١٠) سورة الأنعام الآية ٨. (١١) سورة فصلت الآية ٤٢.

﴿يَعْرِجُونَ﴾ للملائكة والناس، وقد جاء بهما التفسير.

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾.

وسَكَّرَتْ، ويجوز سَكَّرَتْ بفتح السين، ولا تقرأ بها إلا أن ثبت بها رواية صحيحة.

وفسروا سَكَّرَتْ أَغْشَيْتْ، وَسَكَّرَتْ تَحَيَّرَتْ وسكنت عن أن تنظر،
والعرب تقول: سَكَّرَتْ الريح نسكراً إذا سكنت وكذلك سكر الحر يسكراً، قال
الشاعر^(١):

جاء الشتاء واجتال القنبر
وجعلت عين الحرور تسكر
وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً﴾.

جاء في التفسير نجوماً وكواكب، وقيل منازل الشمس والقمر. وهذه
البروج التي يسميها الحساب: الجمل، والثور، وما أشبهها، هي كواكب
أيضاً، صورها على صور أسماء أصحابها. فالبروج نجوم كما جاء في
التفسير.

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾.

(١) أورد أبو حنيفة هذا الرجز في أربعة أبيات كما يلي:

جاء الشتاء واجتال القنبر واستخفت الأفق وكانت تظهر
وطلعت شمس عليها مغفر وجعلت عين الحرور تسكر

وهما في اللسان (قبر وسكر) كما هنا. وفي (جتل) الشعر الأول والثالث والرابع
اجتال تجمع وانكمش - والقنبر طائر كالصفور أو أكبر قليلاً - يقال قبر وقبر والواحدة بالثاء،
ويقال قبراء.

انظر مجاز أبي عبيدة ٣٤٨/١ وفي الطبري ٩/١٣ منسوبة للمثنى بن جندل، والصحيح ما في
اللسان (جتل) أنها لجندل بن المثنى - ولعل ما في الطبري خطأ مطبعي. وانظر أيضاً القرطبي
١٢٩/١٠.

معنى رَجِمَ قيل مَلْعُون، وجائز أن يكون رَجَمَ مرجوماً بالكواكب، كما قال عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ (١). وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾.

مَوْضِع «مَنْ» نَصَبٌ، المعنى لكن من استرق السمع، وجائز أن يكون في موضع خفض، على معنى ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾. والشَّهَبُ الكواكب المنقضة من آيات الله للنبي عليه السلام، والدليل على أنها كانت انقضت بعد مولد النبي ﷺ أن شعراء العرب الذين كانوا يمثلون في السرعة بالبرق وبالسيل وبالأشياء المسرعة لم يوجد في أشعارها بيت واحد فيه ذكر الكواكب المنقضة، فلما حدثت بعد مولد النبي عليه السلام استعملت الشعراء ذكرها قال ذو الرمة (٢).

كانه كوكب في إثر عَفْرِية مسوم في سواد الليل منقضب (٣)
﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾.

كانت الأرض طينة فمدت، وقيل مُدَّتْ من تَحْتِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ والرَّوَاسِي الجبال الشواب، ومعنى: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ أي من كل شيء مقدور جرى على وزنٍ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ عز وجل لا يُجَاوِزُ مَا قَدَرَهُ اللَّهُ عليه، لا يستطيع خلق زيادة فيه ولا نقصاناً. وقيل: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾، أي من كل شيء يُوزَنُ نحو الحديد والرصاص والنحاس والزرنيخ.

(١) سورة الملك الآية ٥.

(٢) البيت في ديوانه ص ٢٧، واللسان (قضب) والقرطبي ٢٠٣/١٣ - وفي الأمل ٦٥.

(٣) المفرد والمفردة - بالكسر - وعفارية - بالضم -، والمفردة الداهية، يريد أنه في سرعة كوكب ينقض في إثر عفرية.

ومسوم أي واضح ظاهر كالذي به علامة تميزه - ومنقضب أي منقض.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ .

موضع «مَنْ» نصبٌ من جهتين إحداهما العطف على معايش، المعنى وجعلناكم من لستم له برازقين، وجائزٌ أن يكون عطفاً على تأويل لكم، المعنى في جعلنا لكم فيها معايش أعضائكم ومن لستم له برازقين .

وفي التفسير أن من لستم له برازقين الدوابُّ والأنعامُ . وقيل في بعض التفسير الوُحُوشُ . والنحويون يذهبون إلى أن «مَنْ» لا يكادُ أن يكونَ لغيرِ مَا يعقل، وقد قال عز وجل: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾^(١)، فجاءت «من» لغير الناس إذ وصفت غير الناس بصفاتهم^(٢)، كما جاءت الواو لغير الناس في قوله «وَكُلٌّ فِي فَلَكَ يَسْجُونُ﴾ . والأجود والله أعلم أن يكون «مَنْ» ههنا عني ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ يراد بها العبيد والأنعام والدواب فيكون المعنى جعلناكم فيها معايش وجعلنا لكم العبيد والدوابِّ والأنعام وكُفِّتُمْ مؤونة أرزاقها .

وقوله عز وجل: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ نَوِيحًا

﴿لَوَاقِحَ﴾ تأتي بالسحاب، ولواقح تُلْقِح السحاب وتُلْقِح الشجر، وجاز أن يقال للريح لَقَحَتْ إذا أتت بالخير، كما قيل لها عقيم إذا لم تأت بخير، وأنت بعذاب، كما قال عز وجل: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾^(٣)، ويجوز أن يقال لها لواقح وإن لقحت غيرها لأن معناها النسب .

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾

(١) سورة النور الآية ٤٥ .

(٢) كلمة «كل دابة» تجمع كل ما يلب على الأرض مما يعقل وغيره، وفي هذه الحالة توقع «من» على ما لا يعقل .

(٣) سورة الداريلت الآية ٤١ .

قيل فيها غير قول، قيل المستقدمين ممن خلق والمستأخرين ممن يحدث من
الخلق إلى يوم القيامة ثم قال:

﴿وَلَنْ رَبِّكَ هُوَ يُحْشِرُهُمْ﴾.

أي الذي أنشأهم وعلمهم هو يحشرهم مبعوثين كما بدأهم أول خلق:

﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

أي تديره يجري بحكمة وعلم، وقيل: ولقد علمنا المستقدمين منكم
في طاعة الله والمستأخرين فيها، وقيل إنه كانت امرأة حسناء تصلي خلف
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فيمن يُصَلِّي من النساء، وكان بعض من يصلي، يتأخر في آخر
الصفوف، فإذا سَجَدَ اطلع إليها من تحت إبطه، والذين لا يقصدون هذا
المقصد إنما يطلبون التقدم في الصفوف لما فيه من الفضل.

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾.

فمن قرأ «صراط عليّ مستقيم»، فالمعنى هذا صراط مستقيم عليّ أي
على إرادتي وأمري، ومن قرأ «عليّ» أَرَادَ: طريق رفيع في الدِّين والحق.

وقوله: ﴿مِنْ صَلَٰلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾.

الصلال الطين اليابس الذي يصلُّ لِيَسْبِه، ومعنى يصلُّ يَصَوْتُ قال

الشاعر^(١):

رَجَعْتُ إِلَى صِلْدِرِ كَجِرَةِ حَتِيمٍ إِذَا قَرَعَتْ صِفْرًا مِنَ الْمَاءِ صَلَبٌ

(١) لعمرو بن شاس من رثاء لزوجته أم حسان وقيله:

ألم تعلمي يا أم حسان أنني إذا عبّرة نهبتها فتخلت

ونبت العبرة رجزتها والحتم جراز سود تضرب إلى الحمرة، والمادة التي تصنع منها - والبيت في

الأغاني ١٩٩/١١ واللسان (حتم) ومجاز أبي عبيدة ٢١٩/١ وترجمة عمرو في الأغاني ١٩٦/١١

وما بعدها.

و﴿نَسْتَوِي﴾.

قيل فيه مُتَغَيَّرٌ. وإنما أخذ من أنه على سُنَّةِ الطريق لأنه إنما تَغَيَّرَ إذا قام بغير ماء جارٍ.

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ﴾.

﴿الْجَانَّ﴾ منصوب بفعل مُضَمَّرٍ، المعنى وخلقنا الجانَّ خلقناه، وخلق الله الملائكة من نور العزَّة، وخلق آدم من ترابٍ وخلق الجانَّ من نارِ السُّمُومِ. وقوله عز وجل: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾.

قال سيويه والخليل: ﴿أجمعون﴾ توكيدٌ بعد توكيدٍ، وقال محمد بن يزيد: أجمعون يُدَلُّ على اجتماعهم في السجود، المعنى فسجدوا كلُّهم في حالٍ واحدةٍ. وقول سيويه والخليل أجود، لأن أجمعين معرفة، فلا يكون حالاً^(١).

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾.

إبليس مستثنى وَلَيْسَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إنما هو من الجن كما قال عز وجل: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٢). وهو منصوب استثناء ليس من الأول، كما قال: ﴿فَأَنَّهُمْ عَدُوِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

المعنى لكن إبليس أُمِّي أَنْ يَكُونَ.

وقوله عز وجل: ﴿مَالِكٌ لَا تَكُونُ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾.

موضع أن نصب بإسقاطٍ في، وإفضاء الناصب إلى أن، المعنى أي شيء يقع لك في أن لا تكون مع السَّاجِدِينَ.

وقوله: ﴿فَأَنَّا لَكَ رَجِيمٌ﴾.

(١) وإذا كانت حالاً كان يجب أن تنصب لا أن تكون مرفوعة.

(٢) سورة الكهف الآية ٥٠.

معناه مَرْجُومٌ مَلْعُونٌ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَمَّا سَبَعُ أُنُبَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾:

لجهنم سَبْعَةُ مَنَازِلَ لِكُلِّ مَنَزِلَةٍ صِنْفٌ مَعْنٌ يُعَذَّبُ عَلَى قَدْرِ مَنَزَلَتِهِ فِي الذَّنْبِ

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾.

الْغِلُّ الْحِقْدُ، وَيُرْوَى أَنَّهُ يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيَقْتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ، ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَقَدْ نُقُوا وَهَذَّبُوا فَخُلِصَتْ نِيَاتُهُمْ مِنَ الْأَحْقَادِ.

﴿إِخْوَانًا﴾.

منصوب على الحال.

﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾.

في التفسير لا ينظر بعضهم في قَفَا بَعْضٍ.

﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾.

أي لا ينالهم تعب

﴿أَيُّ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾.

يروى في التفسير أن العبد لو علم قدرَ عَفْوِ اللَّهِ لَمَا أَمْسَكَ عَنْ ذَنْبٍ، وَلَوْ عِلْمَ مِقْدَارِ عِقَابِهِ لَبَخَعَ نَفْسَهُ فِي الْعِبَادَةِ، وَلَمَّا قَدِمَ عَلَى ذَنْبٍ.

﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ قَالَ سَلَامٌ.

﴿سَلَامًا﴾ منصوب على المصدر كأنهم قالوا سَلَمْنَا سَلَامًا.

وقوله: ﴿قَالَ: إِنَّمَا بُنِيتُمْ وَمَجِلُونَ﴾.

أي خائفون، فإنما وُجِّلَ لِمَا قَدَّمَ إِلَيْهِمُ الْعَجَلَ فَرَأَهُمْ لَا يَأْكُلُونَ مِنْهُ وَجِلٌّ.

﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾.

يقال وَجَلَ يَوْجَلُ، وَيَجَلُ وَيَجَلُّ وَيَجْلُ، إذا خاف.

﴿فِيمَ تُبْشِرُونَ﴾.

بفتح النون وهو أجود في القراءة، وقرئت: فِيمَ تُبْشِرُونَ - بكسر النون -
فراً بها نافع، والأصل فيم تبشرون فاستقلَّ التَّوْنَانِ، فحذفت إحداهما وقيل
الحذف من الأدغام، كأنها فيم تُبْشِرُنَّ، بتشديد النون، فحذفت إحدى النونين
لثقل التضعيف، كما قالوا رُبَّمَا، وَرُبَّمَا، قال الشاعر في حذف النون:

تراه كالثَّغَامِ يَعْلُ مِسْكَاً يسوء الغاليات إذا فليني

يريد فليتي^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَقْنُطْ [مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ]﴾.

يقال قَنَطَ يَقْنُطُ، وَقَبِطَ يَقْنُطُ، وهما جميعاً جائزتان^(٢)، والقنوط بمعنى
اليأس.

﴿قَالَ قَتَا خَطْبُكُمْ﴾، أي فما امركم.

وقوله: ﴿إِلَّا آلُ لُوطٍ﴾.

استثناء ليس من الأول، المعنى: ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ إِلَّا
آلُ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾، المعنى إِنَّا أَرْسَلْنَا بِالْعَذَابِ إِلَى قَوْمِ لُوطٍ.
وقوله: ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا لِمَنِ الْغَابِرِينَ﴾.

المعنى علمنا أنها لمن الغابرين، وقيل دبرنا إنها لمن الغابرين، وقدرنا
ههنا لا يحتاج إلى تفسير، المعنى إلا امرأته قدرنا أنها لمن الباقيين في

(١) تقدم حد ١ ص ٢١٦.

(٢) ولغة ثالثة قَنَطَ يَقْنُطُ.

العذاب، والغابر الباقي، قال الشاعر^(١):

فما ونى محمد مذ أن غَفَرَ له الإله ما مضى وما غبر

المعنى وما بقي

وقوله: ﴿بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾.

أي جثثك بالعذاب الذي كانوا يَشْكُونُ في نزوله.

وقوله: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾.

وتقول: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ - بقطع الألف ووصلها. وَسِرُّ اللَّيْلِ يقال فيه أسرى

وسرى ومعنى يقطع من الليل، أي بعدما يمضي شيء صالح من الليل.

﴿وَلَا يَلْتَمِثْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾:

أمر ﷺ بترك الالتفات لثلا يرى عظيم ما ينزل بهم من العذاب - والله أعلم -.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾.

موضع أن نصب، وهو بدل من قوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ ثم فسر

ما الأمر، فالمعنى وقضينا إليه ﴿أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾.

﴿مُصْبِحِينَ﴾ منصوب على الحال.

وقوله: ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ ضَعِيفٌ﴾.

الضعيف يوحد وإن وصفت به الجماعة، تقول: هذا ضيف، وهذان

ضعيف وهؤلاء ضعيف. كما تقول: هؤلاء عدل، وإن شئت قلت أضعفاء،

وضيغفان. فمن وحد فلأنه مصدر وصف به الاسم، فلذلك وحّد، وإنما وحّد

المصدر في قولك: ضربت القوم ضرباً، لأن الضرب صنف واحد. وإذا كان

(١) هو العجاج - والبيت في الطبري ١١/١٩٨، والقرطبي ٧/٢٤٦ وعجاز أبي عبيدة ١/٢١٩ - وما غير: أي ما بقي.

أصافاً وجمعت، فقلت ضربتهم ضربين، وضربتهم ضروباً، أي أجناساً من الضرب، والضيء مصدر ضُيْتُ الرجلُ أُضيءُ ضِياً. فأنا ضائف، والرجلُ مضيءٌ إذا كان مفعولاً، وأضفته إذا أنزلته.

﴿قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

معناه: ألم نهك عن ضيافة العالمين.

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾.

فالجواب محمول على المعنى، لأنهم أرادوا الضيافان للفساد، فقال لهم لوط: هؤلاء بناتي لأن نساء أمة كل نبي بمنزلة بنيته وأزواجه بمنزلة أمهاتهم، المعنى النساء على جهة التزيوج أظهر لكم.

ومعنى ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾.

أي إن كنتم تريدون لهذا الشأن فعليكم بالتزيوج بناتي.

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

هذه الآية عظيمة في تفضيل النبي عليه السلام أعني قوله سبحانه لَعَمْرُكَ، جاء في التفسير أنه قسم بحياة محمد ﷺ كذلك أكثر التفسير، وقد جاء في بعض التفسير: «لَعَمْرُكَ» كلمة من كلام العرب، ولست أجب هذا التفسير، لأن قوله: كلمة من كلام العرب لا فائدة فيه، لأن القرآن كله عربي مبین، وكلمته من كلام العرب، فلا بد من أن يقال ما معناها^(١).

وقال سيويه والخليل وجميع أهل اللغة: العَمْرُ والعُمْرُ بمعنى واحد، فإذا استعمل في القيس فتح أوله لا غير، لا تقول العرب إلا لَعَمْرُكَ، وإنما آثروا الفتح في القيس لأن الفتح أخف عليهم وهم يكثرون القيس يلعمري، ولَعَمْرُكَ، فلما كثر استعمالهم إياه لزموا الأخف عليهم.

(١) لا بد من بيان معناها.

وقال النحويون ارتفع لعمرِكَ بالابتداء والخبر محذوف، المعنى لَعَمْرُكَ قَسِي، ولَعَمْرُكَ ما أَقِيمَ به. وحذف الخبرِ لِأَنَّ في الكلام دليلاً عليه، المعنى أقسم إنهم لفي سكرتهم يعمهون، ومعنى يعمهون يتحيرون. وريب القسم قد يحذف معه الفعل، تقول: واللّه لأفعلنّ وناللّه لأفعلنّ، والمعنى أحلف باللّه، وأحلف واللّه، فيحذف أحلف لعلم المخاطب بأنك حالف، وكذلك يحذف خبر الابتداء كما ذكرنا.

وقوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾.

أي أخذت قومٌ لوط الصيحة بالعباد مشرقين، يقال أشرقنا فنحن مشرقون، إذا صادفوا شروق الشمس^(١)، وهو طلوعها، كما تقول أصبحنا إذا صادفوا الصبح. يقال شَرَقَتِ الشمس إذا طلعت وأشرقت بمعنى واحد، إلّا أن معنى «مُشْرِقِينَ» في معنى مصادفين لطلوع الشمس.

وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾.

معنى من سجيل من طين عليه كتاب^(٢). واشتقاق ذلك من السجل، ودليل هذا التفسير قوله: ﴿حِجَارَةً مِنْ طِينٍ. مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٣)، فأعلم أنها من طين وأنها مسومة أي مُعَلِّمَةٌ لعلامات الكتاب.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾.

قيل المتوسِّمُونَ المتشْرِسُونَ، وقيل المتفكِّرون. وحقيقته في اللغة المتوسمون النُّظَّارُ المتشَبِّهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء، تقول تَوَسَّمتُ في فلان كذا وكذا، أي عرفت وسم ذلك فيه.

(١) يقال أصبح أي دخل في وقت الصباح وأحصد دخل في وقت الخصد. ومشرقين من هذا، أي أخذتهم الصيحة وهم في وقت الشروق.

(٢) كتابة. (٣) سورة الفاريات الآية ٣٣ - ٣٤.

﴿وَأَنهَآ لَسَبِيلٌ مُّبِينٌ﴾.

أي لطريق واضح يبين.

﴿إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

أي لعلامة بيّنة للمصدقين.

﴿وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَعَالَمِينَ﴾.

أي أصحاب الشجر، والأيك الشجر وهؤلاء أهل موضع كان ذا شجر، فانقم الله منهم بكفرهم، قيل إنه أخذهم الحر أياً ما ثم اضطرم عليهم المكان ناراً فهلكوا عن آخرهم. ومعنى «إِنَّ وَاللَّام» التوكيد.

﴿وَأَنَّهُمَا لَأَيَّامٌ مُّبِينٌ﴾.

أي لطريق يؤتم أي يقصد فيبين، وأصحاب الحجر أصحاب واد يقال له الحجر.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾.

قيل: السبع من المثاني هي فاتحة الكتاب، وهي سبع آيات، وإنما قيل لها المثاني لأنها يُتلى بها في كل ركعة من ركعات الصلاة، ويثنى بها مع ما يُقرأ من القرآن. ويجوز - والله - أعلم - أن يكون من المثاني أي مما أُتِيَ به على الله، لأن فيها حمد الله، وتوجيه وذكر ملائكته وملكه يوم الدين.

وروي في التفسير أنه مَا أُعْطِيَتْ أُمَّةٌ كَمَا أُعْطِيَتْ أُمَّةٌ مُحَمَّد ﷺ من سورة الحمد. فاما دُخُول «مِنْ» فهي ههنا تكون على ضربين، تكون للتبعض من القرآن، أي ولقد آتيناك سبع آيات من جملة الآيات التي يُتلى بها على الله - عز وجل - وآتيناك القرآن العظيم، ويجوز أن يكون السبع هي المثاني، وتكون «مِنْ» الصفة^(١) كما قال عز وجل: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(٢)، المعنى اجتنبوا الأوثان، لا أَنْ بَعْضَهَا رِجْسٌ.

(١) بيانه.

(٢) سورة الحج الآية ٣٠.

ويجوز أن يكون المعنى سبعا مثاني على هذا القياس، ويدل على القول الأول قوله عز وجل: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي﴾ (١). وقيل سبعا من المثاني: السبع الطوال، من البقرة إلى الأعراف، واختلّفا في السابعة، فقال بعضهم: سورة يونس، وقيل الأنفال وبراءة، وإنما سميت مثاني لذكر الأفاصيص فيها مثناة. ويجوز «والقرآن العظيم» بالخفض، ولكن لا نقرآن به إلا أن تثبت به رواية صحيحة.

﴿أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ أي أمثالا في النعم.

﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

أي ألن جانبك للمؤمنين، أي لمن آمن بك وبما أتيت به ﴿كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ حِصِينًا﴾.

يروي أن المشركين قالوا أساطير الأولين، وقالوا سحر، وقالوا شاعر، وقالوا كاهن. فقسّموه هذه الأقسام، وعصّوه أعضاء.

ويروي أن أهل الكتاب هم المقتسمون، آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه، وقالوا نحوا مما روي عن المشركين.

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾.

قيل في التفسير أجهز بالقرآن، ويكون - والله أعلم - فاصدع بما تؤمر، أي ابن ما تؤمر به، وأظهره، وأخذ ذلك من الصديق وهو الصبح. قال الشاعر:

كَأَن بِيَاضِ غُرَّتِهِ الصَّدِيقُ (٢).

(١) سورة الزمر الآية ٢٣.

(٢) هو عمرو بن معد يكرب الزبيدي، يصف ذئبا، وصدرة:

تَرَى الْبَيْرَ حَانَ مُفْتَرِشًا يَذْنُهُ

وتأويل الصَّدْع في الزجاج، أو في الحائط، أن يبين بعض الشيء عن بعض.
﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾.

قبل هؤلاء جماعة من المشركين، خمسة نفر كانوا يستهزئون برسول الله ﷺ فنزلت بهم آفات مات أكثرهم منها، وَعَمِيَّ وَاجِدٌ مِنْهُمْ. والخمسة سَمَوْا في التفسير منهم الوليد بن المغيرة، والحاص بن وائل، وعدي بن قيس، والأسود بن المطَّلِب، والأسود بن عبد يغوث. أعلم الله أنهم من المشركين بقوله:

﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾.

أي حتى يأتيك الموت، كما قال عيسى بن مريم: ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾^(١) فإن قال قائل كيف تكون عبادة لغير الحي، أي كيف يعبد الإنسان وهو ميت، فإن مجاز هذا الكلام مجاز «أبدًا»، المعنى اعبد ربك أبدًا، وابعده إلى الممات، لأنه لو قيل: اعبد ربك - بغير التوقيف - لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مُطِيعًا، فإذا قال حتى يأتيك اليقين، أي أبدًا وما دمت حيًّا، فقد أُمِرْتُ بالإقامة على العبادة.

والصديق الفجر (اللسان - صدع).

(١) سورة مريم الآية ٣١.

سُورَةُ النَّحْلِ مَكِّيَّةٌ

ما سوى ثلاث آيات من آخرها فإنهن نزلن بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿آتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ .

﴿أَمْرُ اللَّهِ﴾ ما وَعَدَهُمُ اللَّهُ به من المجازاة على كفرهم من أصناف العذاب، والدليل على ذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ﴾ (١) أي جاء ما وعدناهم به، وكذلك قوله: ﴿آتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾ (٢) وذلك أنهم استعجلوا العذاب واستبطأوا أَمْرَ السَّاعَةِ، فأعلم الله - عز وجل - أَنَّ ذلك في قُرْبِهِ بمنزلة ما قد أتى، كما قال: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (٣) وكما قال: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ (٤) .

وقوله: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ .

معناه تنزيهه من السُّوء، كذلك جاء في الحديث عن النبي ﷺ وكذلك

(١) سورة هود الآية ٤٠ .

(٢) سورة يونس الآية ٢٤ .

(٣) سورة القمر / ١ .

(٤) سورة الزمر / ١٧ .

فسره أهل اللغة، قالوا: معناه تنزيه الله من السوء، وبراءة الله من السوء.
قال الشاعر: (١)

أقول لما جاء في فخره سبحانه من علقمة الفاجر
أي براءة منه.

وقوله: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾.

ويقراً: تُنَزَّلُ الملائكةُ، ويجوز فيها أوجه لا أعلمه قرئ بها: يَنْزِلُ
الملائكةُ، وَيُنَزَّلُ الملائكةُ، وَتَنْزِلُ الملائكةُ بالروح - والروح - والله أعلم - ما
كان فيه من أمر الله حياة للنفس والإرشاد إلى أمر الله، والدليل على ذلك
قوله: ﴿أَنْ أَنْبِئُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾.

المعنى أنبئوا أهل الكفر والمعاصي بأنه لا إله إلا أنا، أي مروهم
بتوحيدي، وألا يشركوا بي شيئاً. ثم أعلم ما يدل على توحيده مما خلق فقال:
﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

ارتفع عن الذين أشركوهم به، لأنهم لَا يَخْلُقُونَ شيئاً وهم يُخْلَقُونَ.
وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾.

اختصر ههنا، وذكر تقلب أحوال الإنسان في غير مكان من القرآن.
وقوله: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾.

نصب الأنعام على فعل مضمر، المعنى خلق الأنعام خلقها، مفسر
للمضمر، والدفع ما يذوقه من أوبارها وأصوافها. وأكثر ما تستعمل الأنعام
في الإبل خاصة، وتكون للإبل والعنم والبقر، فأخبر الله - عز وجل - أن في
الأنعام ما يفتتنا، ولم يقل لكم فيها ما يَكُنُّكُمْ ويدفئكم من البرد، لأن ما ستر

(١) للأعشى تقدم في الجزء الأول ص ١١٠.

من الحرِّ سترَ من البرد، وما ستر من البرد ستر من الحرِّ، قال الله - عز وجل - في موضع آخر: ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾^(١)، فعلم أنها تقي البرد أيضاً، وكذلك إذا قيل: ﴿لكم فيها دفاء﴾، علم أنها تستر من البرد، وستر من الحرِّ.
وقوله: ﴿وَمَنَافِعُ﴾.

أي ومنافعها ألبانها وأبوالها وغير ذلك.
﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ، وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾.

الإراحة أن تروح الإبل من مراعيها إلى الموضع الذي تقيم فيه حين تسرحون، أي حين تخلونها للرعي، وفيما ملكه الإنسان جمال «وزينة - كما قال عز وجل: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾»^(٢)، والمال ليس يخص النورق والعين دون الأملاك، وأكثر مال العرب الإبل، كما أن أكثر أموال أهل البصرة النخل. إنما يقولون مال فلان بموضع كذا وكذا يعنون النخل.

وقوله: ﴿وَنَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأُنْفُسِ﴾.
تقرأ بالفتح والكسر^(٣)، أي لو تكلفتم بلوغه على غير الإبل لَشَقَّ عَلَيْكُمْ ذلك.
وقوله: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا﴾.

أي وخلق الخيل والبغال والحمير للركوب، وكثير من الناس يقولون إن لحوم الخيل والبغال والحمير دَلَّتْ عليه هذه الآية أنها حرام، لأنه قال في الإبل: ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ... وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُلُوبِكُمْ﴾^(٤)، وقال في الخيل: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾، ولم يذكر فيها الأكل. وقال قوم: لو

(١) الآية ٨١ من هذه السورة.

(٢) سورة الكهف الآية ٤٦.

(٣) إنقالكُم وإنقالكُم.

(٤) سورة غافر الآية ٧٩ - ٨٠ وأولها: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوهَا وَفِيهَا تَأْكُلُونَ، وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا... الخ﴾.

كانت حُرِّمَتْ بهذه الآية لم يحرم النبي ﷺ لحومَ الحُمُرِ الأهلية، ولكفاه ما ذلَّ عليه القرآن. وهذا غلط لأن القرآن قد ذلَّ على أن الخَمْرَ حرام، وقال النبي ﷺ: حُرِّمَتْ الخَمْرُ بعينها. فذكر النبي ﷺ ما حُرِّمَ في الكتاب بأنه حرام، تؤكد أنه زيادة في البيان.

ونصب ﴿وَزَيْتَةً﴾ مفعول لها، المعنى وخلقها زينة.

وقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾.

أي على الله تبيين الطريق المستقيم إليه بالحجج والبراهين.

وقوله: ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾.

جائر أي من السبل طرق غير قاصدة للحق.

وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

أي لو شاء الله لأنزل آية تضطر الخلق إلى الإيمان به، ولكنه عز وجل:

يهدي من يشاء ويدعو إلى صراط مستقيم.

وقوله: ﴿فِيهِ شُرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾.

المعنى أنه ينبت الشجر التي ترعاهم الأبل، وكل ما أنبت على الأرض.

فهو شجر، قال الشاعر يصف الخيل: ^(١)

نعلفها اللحم إذا عزَّ الشجر والخيل في إطعامها اللحم ضرر

يعني أنهم يسقون الخيل اللبن إذا أجذب الأرض.

وقوله: ﴿فِيهِ تُسِيمُونَ﴾.

أي ترعون، يقال: أسمت الأبل إذا رعيها، وقد سامت تسوم وهي

سائمة إذا رعت، وإنما أخذ ذلك من السومة، وهي العلامة وتأويلها أنها تؤثر

في الأرض برعيها علامات.

(١) في اللسان و(علف). وسمى اللبن لحاً لأنه ينبت اللحم.

وقوله: ﴿وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾.

معنى ﴿مواجر﴾ جوارى تجري جرياً، وتشق الماء شقاً.

﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾.

﴿رواسي﴾ جبالاً رواسي ثوابت، ﴿أن تميد﴾ معناه كراهة أن تميد ومعنى تميد

لا تستقر، يقال ماد الرجل يميد ميداً، إذا دبر به والميذى: الذين يدار بهم إذا

ركبوا في البحر، وأن تميد في موضع نصب، مفعول لها.

﴿وَأَنْهَاراً وَسُبُلًا﴾.

المعنى وجعل فيها رَوَاسِيَ وَأَنْهَاراً وَسُبُلًا، لأن معنى ألقى في الأرض

رواسي جعل فيها رواسي، ودليل ذلك قوله: ﴿وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا﴾^(١).

وقوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

النجم والنجوم في معنى واحد، كما تقول: كثر البرهم في أيدي

الناس وكثرت الدراهم، خلق الله - جل ثناؤه - النجوم لأشياء منها أنها جعلت

زينة للسماء الدنيا، ومنها أنها جعلت رجوماً للشياطين ومنها أنها يهتدى بها،

ومنها أنها يعلم بها عدد السنين والحساب.

وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

ويقراء تدعون من دون الله بالتاء والياء.

﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾.

يعنى به الأوثان التي كانت تمثّلها العرب.

﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾

أي وهم أموات غير أحياء.

وقوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾.

أي ما يشعرون متى يبعثون، وإيان في موضع نصب بقوله يُبْعَثُونَ ولكنه

(١) سورة عم يساطلون الآية ٧.

مَنِي غَيْرُ مَنُونٍ، لأنه بمعنى الاستغهام فلا يعرب كما لا تعرب كم ومتى وكيف وأين، إلا أن النون فتحت لالتقاء الساكنين.

فإن قال قائل: فهلاً كُبرِت، قيل الاختيار إذا كان قبل الساكن الأخير ألف أن يفتح، لأن الفتح أشبه بالالف وأخف معها. وزعم سيويه والخليل أنك إذا زَحَمْتَ رجلاً اسمه أَسْحَارُ، قلت يا أَسْحَارُ - بتشديد الراء - أقبل، ففتحت الراء لالتقاء الساكنين، وتذلك تختار مع المفتوح الفتح، تقول إذا أَمَرْتُ من غَضٍّ: غَضٌّ يا هذا.

وقوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُيْسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

معنى ﴿لا جرم﴾ حق أن الله يعلم، ووجب، وقوله: ﴿لا﴾ رد لفعلهم، قال الشاعر:

ولقد طعنَ أبا فزارة طعنةً جرمت فزارة بعدهما أن يغضبوا^(١)
المعنى أحقت فزارة بالغضب
وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلْ رُبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

«ماء» مبتدأ، و«ذا» في موضع الذي. المعنى ما الذي أنزل ربكم. وأساطير مرفوعة على الجواب، كأنهم قالوا: الذي أنزل أساطير الأولين، أي أكاذيب الأولين، واحدها أسطورة.

وقوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

(١) تقدم. ورواية البيت في الخزانة ش ٨٥٠ - برفع فزارة فاعلاً لجرم وإن يغضبوا بدل اشتغال. أي حق غضب فزارة بعده، وجاء البيت في تفسير القراء ح ٩/٢ - بنصب فزارة بمعنى: إن الطعنة كسبتهم الغضب. ففزارة مفعول به وقال الأعلام الشنكري أن مذهب سيويه: - حقنها للغضب - والبيت لأبي أسماء بن الضريعة، وقيل لغيره - وهو يخاطب كرازة العقيلي، وكان طعن أبا عينة وهو حصن بن حنيفة ابن بدر الفزاري، وانظر العقد ٢١١/٥ - وأبو أسماء جاهلي، وعطية بن عفيف مخضرم له ترجمة في الإصابة ٥٥٦٤ - راجع الشاهد ٨٥٠ في الخزانة، وكتاب سيويه ٤٦٩/١، ومجاز أبي عبيدة ٢١٤٧/١.

هؤلاء كانوا يصلون مَنْ أَرَادَ اتِّبَاعَ النَّبِيِّ ﷺ، وإذا سِيلُوا عما أتى به قالوا الذي جاء، أساطير الأولين، فأعلم الله - عز وجل - أنهم يحملون بذلك آثام الذين كفروا بقولهم . ولا يَنْقُصُ ذلك من إثم التابع .
وقوله: ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾.

«ساء» في موضع رفع، كما ترفع بنعم وئس، المعنى ساء الشيء وزرهم، هذا كما تقول: بشئ الشيء.

وقوله: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾.
أي من أساطين البناء التي تَعْمِدُهُ^(١).

﴿فَخَرُّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾.

يرى أن ذلك في قصة نَعْرُودَ بْنِ كِنَعَانَ، بنى صَرْحاً يَمْكُرُ بِهِ^(٢) فخر سقفه عليه وعلى أصحابه، وقال بعضهم: هذا مثل، جعلت أعمالهم التي عملوها بمنزلة الباني بناء يسقط عليه فمضرة عملهم عليهم كمضرة الباني إذا سقط عليه [بناؤه].

وقوله: ﴿وَيَقُولُ آيُنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾.

و﴿تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾ بكسر النون، وقد فسرنا مثل هذا، وإنما... شركائي حكاية لقولهم، والله - جل ثناؤه - لا شريك له. المعنى آين الذين في دعوكم أنهم شركائي.

﴿فَالْتَرَا إِلَهُهُمُ السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾.

أي ألقوا الاستسلام، وذكر السَّلَامَ، والسَّلَامُ الصُّلْحُ، لذكره المُشَاقَّةَ، ويأزمه المشاققة والمعاداة الصلح.

(١) في الأصل الذي يَتَعَمَدُ. وتصح بناء الفعل للمجهول.

(٢) يغير به مكيعة.

﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى﴾.

أي قالوا: ما كنا نعمل من سوء.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾.

«ما» و «ذا» كالشيء الواحد، والمعنى أي شيء أنزل ويحكم.

﴿قَالُوا خَيْرٌ﴾.

على جواب «ماذا» المعنى «أنزل خيراً».

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾.

جائز أن يكون هذا الكلام ذِكْرَ لَيْدُلٍ عَلَى أن الذي قالوه اكتسبوا به حسنة، وجائز أن يكون تفسيراً لقولهم خيراً، وحسنة، بالرفع القراءة. ويجوز للَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ، ولا تقرأ بها، وَجَوَازُهَا أن معناها أن «أنزل خيراً» - جعل للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة، أي جَعَلَ لَهُمْ مَكَافَأَةً فِي الدُّنْيَا قَبْلَ الْآخِرَةِ.

وقوله: ﴿وَلَذَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾.

المعنى، ولنعم دار المتقين دارُ الآخرة، ولكنَّ المَبِينَ لقوله «دار المتقين» [هو] قوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾.

وهي مرفوعة بإضمار «هي» كأنك لما قلت، ولنعم دار المتقين على جواب السائل أَي دَارُ هِيَ هذه الممدوحة، فقلت: جنات عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا. وإن شئت رفعت على الابتداء، ويكون المعنى: جنات عَدْنٍ نَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ.

وقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾.

[أي] لقيض أرواحهم، أو يأتي ما وَعَدَهُمُ اللَّهُ به من عذابه.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾.

أي كذلك فعلوا فاتاهم أمر الله بالعذاب، ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾.

وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آِبَاؤُنَا، وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ، كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

هذه الآية وأشباهها فيه تنازع وينبغي أن يقف أهل القرآن والسنة على حقيقة تفسيرها لأن قوماً زعموا أن من قال هذا فقد كفر وأن من قال من العباد أن لا يفعل إلا ما شاء الله فقد كفر، وهذا تأويل رديء، وإنما كفر أولئك وكذبوا، لأنهم كانوا يقولون: لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء على جهة الهزء، والدليل على ذلك أن قوم شعيب قالوا لشعيب: ﴿أَصْلَاتِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا، أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ﴾^(١). فلو قالوا له هذا معتقدين لكانوا مؤمنين^(٢)، وإنما قالوه مستهزئين، وقد اتفقت الأمة على أن الله لو شاء ألا يُعْبَدَ غيره مَشِيئةً اضطراراً إلى ذلك لم يقدر أحد على غير ذلك، ولكن الله جل ثناؤه تَعَبَّدَ العباد وَوَفَّقَ من أحب تَوْفِيقَهُ، وأضل من أحب إضلاله، وهؤلاء قالوا هذه مُحَقِّقِينَ ما قيل لهم أنهم مكذبون إذ كان الإجماع على أن الله - عز وجل - يقدر على أن يجبر العباد على طاعته وأعلم الله أنهم مكذبون كما كُذِّبَ الذين من قبلهم فقال:

﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾..

أي الإبلاغ الذي يَبَيِّنُونَ مَعَهُ أَنبياء.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا إِنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾.

فأعلم الله أنه بَعَثَ الرُّسُلَ بالأمر بالعبادة، وهو من وراء الإضلال

والهداية، فقال:

(١) سورة هود الآية ٤٦.

(٢) لو قالوا لشعيب: «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ» عن عقيدة ما كفروا ولكنهم قالوه هزواً.

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾.
فهذا يدل على أنهم لو قالوا ذلك معتقد : لكانوا صادقين، ثم أكد ذلك فقال :

﴿إِنْ تُحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾.
وقرئت فإن الله لا يهدي من يضل، كما قال : ﴿مَنْ يُضِلِّهِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾^(١). وفيها وجه ثالث في القراءة . «لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ» وهو أقل الثلاثة^(٢).
وقوله : ﴿بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

﴿وَعْدًا﴾ منصوب مؤكّد، المعنى بلى يبعثهم الله وعداً عليه حقاً، ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾.

فهذا على ضربين، جازئ أن يكون معلقاً بالبعث، ويكون المعنى : بلى يبعثهم الله ليبيّن لهم وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين، وجزاء أن يكون ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ معلقاً بقوله : ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِّيُبَيِّنَ لَهُمْ اخْتِلَافَهُمْ، وَأَنَّهُمْ كَانُوا مِن قَبْلِهِ عَلَىٰ ضَلَالَةٍ﴾.

وقوله - عز وجل - : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

القراءة الرفع^(٣)، وقد قرئت بالنصب، فالرفع على فهو، ويكون على معنى ما أراد الله فهو يكون، والنصب على ضربين أحدهما أن يكون قوله فَيَكُونُ غطفاً على «أَن نَّقُولَ فَيَكُونُ». ويجوز أن يكون نصباً على جواب «كن» فـ (قَوْلُنَا) رفع بالابتداء، وخبره «أَن نَّقُولَ»، المعنى إنما قولنا لكل مراد قولنا كن، وهذا خطوب العباد فيه بما يعقلون وما أراد الله فهو كائن على كل حال،

(١) سورة الأعراف الآية ١٨٦.

(٢) الكوفيون «يَهْدِي» - وضعفه أن معناه من ضلّ بنفسه فإن الله لا يهديه، والله سبحانه يهدي من يشاء.

(٣) في يكون.

وعلى ما أراحه من الإسراع ولو أراد خلق الدنيا - السموات والأرض - في قدر لمح البصر لقدّر على ذلك ولكن العباد خوطبوا بما يعقلون، فأعلمهم الله سهولة خلق الأشياء عليه قبل أن تكون، فأعلم أنه متى أراد الشيء كان، وأنه إذا قال كن كان. ليس أن الشيء قبل أن يخلق كان موجوداً، إنما المعنى: إذا أردنا الشيء نقول من أجله «كن» أيها المراد فيكون على قدر إرادة الله، لأن القوم أعني المشركين أنكروا البعث، ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾^(١).

وهو معنى قوله: ﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) أي كانوا يحلفون أنهم لا يعيئون. ولقد جاء في التفسير أن الحنث الشرك لأن من اعتقد هذا فضلاً أن يحلف عليه فهو مشرك. فقال جلّ وعلا.

﴿بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

أي بلى يعيئهم وعداً عليه حقاً، وحقاً منصوب مضمر مؤكد لأنه إذا قال يعيئهم دل على «وعد بالبعث وعداً».

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْرِئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

هؤلاء قوم كان المشركون يعذبونهم على اعتقادهم الإيمان منهم صهيب وبلال، وذلك أن صهيياً قال لأهل مكة: أنا رجل كبير، إن كنت معكم لم أنفعكم، وإن كنت عليكم لم أضركم، خذوا مالي ودّعوني فأعطاهم ماله وهاجر إلى رسول الله ﷺ فقال له أبو بكر الصديق: ربح البيع يا صهيب، وقال عمر: نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه، تأويله لو أنه آمن

(١) ترتيب الآية: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ، بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

(٢) سورة الواقعة الآية ٤٦.

عذابه وعقابه لما ترك الطاعة ولا جنح إلى المعصية لآمته العذاب.

ومعنى ﴿لَنُثَبِّتَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾.

[أي] لأنهم صاروا مع النبي ﷺ ودخلوا في الإسلام وسمعوا نداء الله عليهم.

وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَىٰ﴾.

﴿ونوحى إليهم﴾، ويوحى إليهم. أما القراءتان الأوليان فجيدتان والثالثة ضعيفة لذكره أرسلنا. فإن يكون اللفظ على نوحى ويوحى أحسن، لأن نوحى يوافق اللفظ والمعنى، ويوحى إنما هو محمول على المعنى، لأن المعنى: وما أرسل الله إلا رجالاً يوحى إليهم. وإنما قيل لهم لأنهم قالوا لولا أنزل عليه ملك أو جاء مع نذير، فأعلم الله - جل وعز - أن الرسل بشر إلا أنهم يوحى إليهم. ثم أعلم كيف يستدل على صحة ثبوتهم فقال:

﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾.

أي بالآيات والحجج، والزُّبُرُ الكتب، واحدها زَبُورٌ، يقال زَبُرْتُ الكتابَ وَزَبُرْتُهُ بمعنى واحد، قال أبو ذؤيب:

عرفت الديار كرقم الوجي يَذْبُرُهَا الكَاتِبُ الحميري^(١)

وقوله: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢).

فيها قولان، قيل فاسألوا أهل الكتب أهل التوراة والإنجيل وأهل جميع

(١) يروى: عرفت الديار كرقم الدواة - ويروى «الدوي» وهو معنى الدواة، وقال الأصمعي: نظر حميرى إلى كتاب فقال: أنا أعرفه بـزُبري - وَيُزَوَّرُ بـزُبري -، وقيل الزبر العلم واستشهد بهذه الجملة، أي أعرفه بعلمي - انظر ديوان الهلاليين ١/٦٤، مجاز أبي عبيدة ٣٥٩/٦٥.

(٢) الآية كاملة المعنى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ، وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾.

الكتب يعترفون أن الأنبياء كلهم بشر. وقيل ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أي فاسألوا مَنْ آمَنَ من أهل الكتاب. ويجوز والله أعلم - أن يكون قيل لهم أسألوا كلَّ من يُدَّكِّرُ بعلمٍ وافق أهل هذه الملة أو خالفهم.

والدليل على أن أهل الذكر أهل الكتب قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾، وقوله: ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه﴾^(١).

وقوله: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾. أي أفأمنوا أن يفعل بهم ما فعل بقوم لوط، والذين أهلكوا من الأمم السالفة بتعجيل العذاب في الدنيا.

﴿أَوْيَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

عطف على ﴿أَنْ يَخْسِفَ﴾.

﴿أَوْيَأْخُذُهُمْ فِي تَغْلِبِهِمْ﴾ أي في تصرفهم في أسفارهم، وسائر ما يتقلبون فيه.

﴿أَوْيَأْخُذُهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾.

أي أو يأخذهم بعد أن يخيفهم، بأن يهلك فرقة فتخاف التي تليها. وقيل على تخوف على تنقص، ومعنى التنقص أن ينتقصهم في أسوالهم وثمارهم حتى يهلكهم.

ويروى عن عُمَرَ قَالَ: ما كنت أدري ما معنى أو يأخذهم على تخوف حتى سمعت قول الشاعر^(٢):

(١) الآية ٥٠ من سورة الأنبياء.

(٢) هو ابن مقبل (اللسان - خوف).

النامك السنام المرتفع، والمكتنز - وناقعة نامك عظيمة السنام وأتمكها المرعى، والقرود التلبيد الشعر - والشُّنُّ القشر، مصدر «سَفَنَ» بمعنى بَسَرَى وقشر، والشُّنُّ الفأس التي يُقَشَّرُ وينحت بها - والقُدُوم. والنعج شجر قوي تتخذ منه البقي - يقول إن ناقته أضناها السفر ويراها كما ييري صانع القسي عود النعج فيجعله دقيقاً.

تَخُوفُ السَّيْرِ مِنْهَا تَأْيِكَا قَرْدًا كَمَا تَخُوفُ عَوْدَ النَّبَةِ السُّفْنُ

يصف ناقةً وأن السير تنقص منامها بعد تمكنه واكتنازه .

وقوله: ﴿فَإِنْ رَيْكُمْ كُرُوفًا رَجِمْ﴾ .

أي من رحمته أن أمهل فجعل فسحةً للتوبة

وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّاهُ عَنِ الْيَمِينِ﴾ .

... وتقرأ تنفياً ظلاله .

﴿سُجَّدًا﴾ منصوب على الحال .

﴿وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ .

ومعنى ﴿ذَاخِرُونَ﴾: صَاغِرُونَ، وهذه الآية فيها نظر، وتأويلها - والله

أعلم - أن كل ما خلق الله مِنْ جِسْمٍ وَعَظْمٍ وَلَحْمٍ وَنَجْمٍ وَشَجَرٍ خَاضِعٌ لِلَّهِ

سَاجِدٌ، والكافر إن كَفَرَ بقلبه وَلِسَانِهِ وَقَاصِدِهِ فَنَفْسُ جِسْمِهِ وَعَظْمُهُ وَلَحْمُهُ

وَجَمِيعُ الشَّجَرِ وَالْحَيَوَانِ خَاضِعَةٌ لِلَّهِ سَاجِدَةٌ . والدليل على ذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ

أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْذُّوَابُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾^(١) .

روي عن ابن عباس أنه قال: الكافر يسجد لغير الله، وظله يسجد لله .

وتأويل الظل تأويل الجسم الذي عنه الظل .

وقوله: ﴿وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ .

أي هذه الأشياء مجبولة على الطاعة .

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

وَالْمَلَائِكَةُ﴾ .

المعنى ولله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الأرض من دابة

(١) سورة الحج . الآية ١٨ .

والملائكة، أي وتسجد ملائكة الأرض، والدليل على أن الملائكة في الأرض أيضاً قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^(١) وقوله: ﴿لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَبَيْنَ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ، كِرَامًا﴾^(٣).

وقوله: ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ، يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾.
أي يخافون ربهم خوف مُخْلِدين^(٤) مُعْظَمين.
﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾.
وصفهم بالطاعة وأنهم لا يجاوزون أمراً له ولا يتقدمونه.
وقوله: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا﴾.

قليل معناه دائماً، أي طاعة واجبة أبداً، ويجوز - والله أعلم - أن يكون ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا﴾ أي له الدين والطاعة، رضي العبد بما يؤمر به أو لم يَرْضَ، وسهل عليه أو لم يسهل، فله الدين وإن كان فيه الوَصْبُ. والوصْبُ شِدَّةُ التعب. ثم قال:
﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾.

أي أغفیر الله الذي قد بَانَ لكم أنه وحده، وأنه خالق كل شيء وأن ما بكم من نعمة فمن عنده، وأنه لو أراد إهلاككم حين كفرتم والأمر يُنْظَرُكم إلى يوم التوبة لقدَر، وأَعْلَم أنه مع إقامته الحجج في أنه واجد، وأنه أَمْرُ الأُيُتُخَذُ معه [له] [عبدوا غيره]^(٥) لأنهم قالوا عن الأصنام: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى

(١) سورة ق، الآية ١٨.

(٢) سورة الرعد، الآية ١١.

(٣) سورة الانشقاق، الآية ١٠ - ١١.

(٤) في الأصل مُخْلِدين.

(٥) زيادة لا بد منها لأن الجملة خالية من الخير.

اللَّهُ زُلْفَى) (١). فاعلم الله - عز وجل - أن لا إله إلا هو، ولا يجوز أن يعبد غيره، وإن قصد التقرب بالعبادة لله وحده، فقال - جل وعلا - :

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَدُّوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ .

فذكر اثنين توكيداً لقوله إِلَهَيْنِ، كما ذكر الواحد في قوله: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾.

وقوله: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾.

دخلت الفاء، ولا فعل وهنا لأن الباء متصلة بالفعل (٢)، المعنى ما حل بكم من نعمة فمن الله، أي ما أعطاكم الله من صحة جسم أو سعة في رزقي، أو متاع بمال أو ولد فكل ذلك من الله.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوُونَ﴾.

أي إليه ترفعون أصواتكم بالاستغاثة، يقال: جَارَ الرَّجُلُ يَجَارُ جَوَاراً، والأصوات مبنية على فُعَالٍ وفَعِيلٍ، فأمّا فُعَالٌ فنحو الصُّرَاخ، والجَوَارُ، والبُكَاء. وأمّا الفَعِيلُ فنحو العويل والزئير، والفُعَالُ أكثر.

وقوله: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾.

هذا خاص فيمن كفر به.

وقوله: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾.

أي ليكفروا بأننا أنعمنا عليهم، أي جعلوا ما رزقناهم وأنعمنا به عليهم

(١) سورة الزمر، الآية / ٣.

(٢) «ما» في «وما بكم» إما موصولة وإما شرطية، ولا فعل في حيزها سواء في الصلة أو فعل الشرط، وقد قدر المؤلف فعلاً يتعلق به الجار في «وبكم» ولا داعي لهذا غير أنه يجاري الكوفيين في تقدير فعل يتعلق به الجار أما الفاء فلأن الجملة اسمية.

سبباً إلى الكفر كما قال تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ زِينَةَ وَأَمْوَالاً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾^(١). ويجوز أن يكون ﴿ليُكْفِرُوا﴾ بما آتيناهم ﴿أَي لِيُجْحِلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ، كما قال:

﴿أَفَنِعْمَةُ اللَّهِ يُجْحِلُونَ﴾.
وقوله: ﴿فَقَمْتُمْوَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

لم يَأْمُرْهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يَتَمَنَّوْا أَمْرَ تَعَبُدٍ، إنما هو لفظ أَمْرٌ لِيَهْدِيَ كما قال: ﴿قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾^(٢). أي فَقَدْ وَعَدَ اللَّهُ وَأَوْعَدَ وَأَنْذَرَ وَبَالَغَتْ الرُّسُلُ فَمَنْ اخْتَارَ بَعْدَ ذَلِكَ الْكُفْرَ وَالتَّمَتُّعَ بِمَا يَبَاعِدُ مِنَ اللَّهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ. وقد بينَ اللَّهُ عَاقِبَةَ الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ بِالْحُجَجِ الْبَالِغَةِ وَالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾.
[هو] معنى قوله [تعالى]: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾^(٣) فجعلوا نصيباً يتقربون به إلى الله تعالى، ونصيباً يتقربون به إلى الأصنام والمجارة.

وقوله: ﴿ثَالِثَةً لِّتَسْأَلُنَّ عَمَّا كُتِبَتْ تَفْقَرُونَ﴾.
أي ثَالِثَةً لِّتَسْأَلُنَّ عَنْهُ^(٤) سؤال توبيخ حتى تعترفوا به على أنفسكم، وتُزِمُوا أَنْفُسَكُمْ الْحَقِيقَةَ.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ﴾.
لأنهم زعموا أن الملائكة بنات الله، ﴿سُبْحَانَهُ﴾ معناه تنزيهاً له من السوء.
﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾.

(١) سورة يونس. الآية ٨٨.

(٢) سورة الإسراء. الآية ١٠٧.

(٣) سورة الأنعام. الآية ١٣٦.

(٤) في الأصل عن سؤال توبيخ.

هـ : في موضع رفع لا غير، المعنى سبحانه ولهم الشيء الذي يشتهون
كما قال : ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُتُونُ﴾^(١) . فإن قال قائل لم لا يكون المعنى
وَيَجْعَلُونَ لَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ . قيل العرب تستعمل في هذا الموضع : جعل لِنَفْسِهِ
ما يشتهي ، ولا يقولون جَعَلَ زَيْدٌ لَهُ مَا يَشْتَهُي ، وهو يعني نفسه ، ثم أعلم أنهم
يَجْعَلُونَ لَهُ الْبَنَاتِ . [فقال] :

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ .

فيجعلون لمن يعترفون بأنه خالقهم البنات السلائي مَحْلُومٌ منهم هذا
المحل^(٢) . ومعنى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ، مُتَغَيِّرًا تَغْيِيرَ مَغْمُومٍ . ويقال لكل من لقي
مكروهاً : قد اسود وجهه غماً وحُزناً ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُكَ سَوَدَّتْ وَجْهَ فُلَانٍ
وقوله : ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾ .

قيل كان الرجل في الجاهلية إذا حَزَبَ امرأته المخاض توارى لكي يعلم
ما يُؤَلِّدُ لَهُ ، فإن كان ذَكَراً سُرَّ به وابتهج ، وإن كانت أنثى اكتئاب بها وحزن ،
فمنهم من يئد ولده^(٣) يَذْنُهَا حَيْئَةً ، أو يمسكها على كراهة وهَوَانٍ . فقال الله
تعالى : ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي
الْتُرَابِ ، أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ .

أي أَلَا سَاءَ حُكْمُهُمْ فِي ذَلِكَ الْفِعْلِ وفي جعلهم لله البنات وجعلهم
لأنفسهم البنين ، ونَسَبِهِمْ لَهُ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ .

وقوله : ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ ذَابَةٍ﴾ .

معنى ﴿عَلَيْهَا﴾ على الأرض ، ودل الإضمار على الأرض لأن الدواب إنما
هي على الأرض .

(١) سورة الطور الآية ٣٩ .

(٢) ينسبون البنات لله ، ومكانة البنات في أنفسهم هذه المكانة البغيضة .

(٣) ولده ، أي المولود الذي ولد له ، وولد تطلق على الذكر والأنثى .

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾.

جاء في التفسير [أنه] قوله: لا إله إلا الله، وتأويله أن الله - جل ثناؤه - له التوحيد، ونفي كل إله سواه.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾.

أي يجعلون لله البنات اللاتي يكرهونهن.

وقوله: ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى﴾.

﴿أَنَّ﴾ بدل من ﴿الكذب﴾ المعنى وتصف ألسنتهم أَنَّ لهم الحُسْنَى، أي يصفون أن لهم - مع فعلهم هذا القبيح - من الله جل ثناؤه - الجزاء الحسن^(١).

وقوله: ﴿لَا جَزَاءَ لَّهُمُ النَّارَ﴾.

«لَا» رد لقولهم. المعنى - والله أعلم - ليس ذلك كما وصفوا، جرم إن لهم النار، المعنى جَرَمَ فعلُهم هذا أن لهم النار، أي كسب فعلهم أن لهم النار. وقيل إن «أَنَّ» في موضع رفع، ذكر ذلك قطرب، وقال المعنى أَنَّ لهم النار.

﴿وَأَنَّهُمْ مُّقْرَطُونَ﴾.

فيها أربعة أوجه: ﴿مُقْرَطُونَ﴾ بإسكان الفاء وفتح الراء، ومُقْرَطُونَ بفتح الفاء وتشديد الراء ويفتحها، ومُقْرَطُونَ - بإسكان الفاء وكسر الراء، ومُقْرَطُونَ بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرها.

فأما تفسير مُقْرَطُونَ، ومُقْرَطُونَ فجاء عن ابن عباس، متروكون وقيل عنه: مُعْجَلُونَ. ومعنى القِرْط في اللغة: التَّقدم، وقد فرط إليّ منه قول أي

(١) يدعون أن الله سيجزىهم جزاء حسناً، مع هذا الفعل القبيح الذي فعلوا.

تَقْدَمَ، فمعنى مُقَرَّطُونَ مُقَدَّمُونَ إلى النار، وكذلك مُقَرَّطُونَ، ومن فسَّرَ متروكون فهو كذلك، أي قد جُعِلُوا مُقَدِّمِينَ في العذاب أبداً متروكين فيه.

ومن قرأ مُقَرَّطُونَ، فالمعنى أنه وَصِفَ لهم بأنهم قَرَّطُوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للأخرة. وتصديق هذه القراءة قوله: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾^(١).

وَمَنْ قَرَأَ مُقَرَّطُونَ، فالمعنى على أنهم أَقَرَّطُوا في مَعْصِيَةِ اللَّهِ، كما تقول: قد أفرط فلان في مكروهي. وتأويله أنه آثر العجز وقدمه^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [البقرة: ١٢٩]، والمعنى: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً.

بَنَصْبِ ﴿رَحْمَةً﴾ المعنى: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا هُدًى وَرَحْمَةً، أي ما أنزلناه عليك إلا للهداية والرحمة، فهو مفعول له. ويجوز: وهُدًى وَرَحْمَةً في هذا الموضع، المعنى: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لِلْبَيَانِ وهو - مع ذلك - هُدًى وَرَحْمَةً.

﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُسَيْتُكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾.

وتقرأ نُسَيْتُكُمْ، ويقال سَقَيْتُهُ وَأَسْقَيْتُهُ في معنى وَاحِدٍ^(٣). قال مسيويه والخليل سقته كما تقول ناولته فشرب. وأسقيته جعلت له سقياً، وكذلك قول الشاعر يحتمل المذهبين^(٤):

(١) سورة الزمر ٥٦.

(٢) تأويل لا جرم أن لهم العذاب. أن هؤلاء آثروا الراحة.

(٣) قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر بالفتح. من الثلاثي.

(٤) هو لبيد بن ربيعة العامري. . . والبيت في ديوانه ١/١٢٨، ورواه أبو عبيدة في مجازة ١/٣٥٠.

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هَالِلٍ
وهذا البيت وضعه النحويون على أنه سَقَى وَأَسْقَى بمعنى واحد، وهو
يحتمل التفسير الثاني.

والأنعام لفظه لفظ جمع، وهو اسم للجنس يذكر ويؤنث، يقال هو
الأنعام وهي الأنعام. نسقيكم مما في بطونه، وفي موضع آخر ﴿مما في
بطونها﴾^(١). فاعلم الله - عز وجل - أن في إخراجِه اللَّبَنَ ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ﴾ دليلاً
على قدره لا يقدر عليها إلا الله الذي ليس كمثلِه شيء.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ الْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا
حَسَنًا﴾، إن في ذلك لآية لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ. أي فيما بينا علامة تدل على توحيد الله.

وقالوا في تفسير قوله: ﴿سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ إنه الخمر من قبل أن تحرم،
والرزق الحسن يؤكل من الأعناب والتُمُور. وقيل إن معنى السكر الطعم
وأنشدوا:

جعلت أعراض الكرام سَكَرًا^(٢)

أي جعلت دَمَهُمْ طَعْمًا لك. وهذا بالتفسير الأول أشبه، المعنى جعلت
تَتَخَمَّرُ بِأَعْرَاضِ الكرام، وهو أبين - فيما يقال: الذي يتسرك^(٣) في أعراض
الناس.

والاعلم الشجري ٢٣٥/٢ وكذلك في اللسان (سقى). والذي أنكره هو الأصمعي، قال لو كان
شاعراً مطبوعاً ما استعمل غير لغة قومه ولا يستعمل لغتين: وانظر معاني الفراء ١٠٨/٢.

(١) سورة المؤمنون الآية ٢١.

(٢) قال أبو عبيدة في مجازة ٣٦٣/٥ أنه لجندل ولم يبين من هو جندل وأبو عبيدة هو الذي جعل السكر
الطعام، ولم يقله غيره، وأنكر ذلك الزجاج، انظر اللسان (سكر). والطبري ٨٤/١٤، والفرطبي
١٢٩/١٠.

(٣) مخوض فيها كما يترك الجمل في مبركه.

وقوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾.

وَبُيُوتًا. فمن قرأ بُيُوتًا بِالضَّم فهو الغيَّاس، مثل كعب وكُحُوب وقُلب وقُلُوب، ومن قرأ بُيُوتًا بالكسر فهذا لم يذكر مثله أحد من البصريين لأنهم لا يجيزون مثله. ليس في الكلام مثل فَعَلَ وَلَا فَعُول، والذين قرأوا به قلبوا الضمة إلى الكسرة من أجل الياء التي بعدها.

ومعنى الوحي في اللغة على وجهين يرجعان إلى معنى الإعلام والإفهام فمن الوحي وَحْيُ اللَّهِ إلى أنبيائه بما سمعت الملائكة من كلامه، ومنه الإلهام كما قال الله: ﴿وَأَنزَجْنَا الْأَرْضَ أَثْقَالَهَا﴾ إلى ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾^(١) معناه أَلْهِمَهَا. فالله أوحى إلى كل دابةٍ وذئ رُوحٍ في التماس منافعها واجتناب مضارها، فذكر من ذلك أمر النحل، - وواحد النحل نحلة، مثل نخل ونخلة - لأن فيها من لطيف الصنعة وبديع الخلق ما فيه أعظم معتبر بأن أَلْهِمَهَا اتخاذ المنازل والمسكن، وأن تأكل من كل الثمرات على اختلاف طعومها. ثم سهل عليها سبيل ذلك فقال جَلَّ وَعَزَّ: ﴿ثُمَّ كَلَّيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا﴾ أي قد ذللها الله لك وسهل عليك مَسَالِكَهَا.

ثم قال: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾^(٢).

فهي تأكل الحامض والمر وما لا يُوصَف طعمه فيُجِيلُ الله ذلك عَسَلًا يخرج من بطونها إلا أنها تلقيه من أفواهها ولكنه قال: ﴿مِنْ بُطُونِهَا﴾، لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلَّا في البطون فيخرج بعضها من الفم كالريق الدائم

(١) تمام الآية: ﴿وقال الإنسان مالها، يومئذ تحدث أخبارها، بأن ربك أوحى لها﴾ سورة الزلزلة، (٢-٥).

(٢) الآية: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ. ثُمَّ كَلَّيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾.

الذي يخرج من فم ابن آدم ، فالتحل تخرج العسل من بطونها إلى أفواهها .

﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ .

في هذا قولان ، قيل إن الهاء يرجع على العسل ، المعنى في العسل شفاء للناس . وقيل إن الهاء للقرآن ، المعنى في القرآن شفاء للناس وهذا القول إذا فسّر علم أنه حسن ، المعنى فيما قصصنا عليكم من قصة النحل في القرآن وسائر القصص التي تدل على أن الله واجد شفاء للناس . والتفسير في العسل حسن جداً .

فإن قال قائل : قد رأينا من ينفعه العسل ومن يضره العسل ، فكيف يكون فيه شفاء للناس ، فجواب هذا أن يقال له الماء حياة كل شيء ، فقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذه على ما يصادف من علة في البدن ، وقد رأينا شفاء العسل في أكثر هذه الأشربة ، لأن الجلاب^(١) والسكنجين^(٢) ، إنما أصلهما العسل ، وكذلك سائر المعجونات . وهذا الاعتراض في أمر العسل إنما هو اعتراض جهلة لا يعرفون قدرة في النفع ، فاما من عرف مقدار النفع فهو وإن كان من غير أهل هذه الملة فهو غير رافع أن في العسل شفاء .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ .

أي منكم من يكبر ويؤمن حتى يذهب عقله خرقاً فيصير بعد أن كان عالماً جاهلاً ، والمعنى - والله أعلم - ﴿لكيلا يعلم بعد علم شيئاً﴾ أي ليريكم من قدرته أنه كما قدر على إيمانيته وإحيائه أنه قادر على نقله من العلم إلى الجهل . وأعلم - عز وجل - أن الموت والحياة بيده ، وأنه [الإنسان] قد

(١) الجلاب : ماء الورد : فارسي معرب .

(٢) السكنجين : فارسي أيضاً معرب وهو شراب عذب يتطلب به .

يَتَغَذَّى بِالْأَغْذِيَةِ الَّتِي يَتَعَمَدُ^(١) فِيهَا الْغَايَةِ فِي الصَّلَاحِ وَالْبَقَاءِ، فَلَا يَقْدِرُ أَنْ يَزِيدَ فِي مِقْدَارِ مَدَّتِهِ شَيْئًا.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾.

أي قد فضل الله الملاك على مماليكهم، فجعل المملوك لا يقدر على ملك مع مولاه وأعلم أن المالك ليس يرد على مملوكه من فضل ما في يده حتى يستوي حالهما في الملك. وقيل لهم: إنكم كلكم من بني آدم، وأنتم لا تسوون بينكم فيما ملكت أيمانكم، وأنتم كلكم بشر. فكيف تجعلون بعض الرزق الذي رزقكم الله له، وبعضه لأصنامكم، فتشركون بين الله وبين الأصنام، وأنتم لا ترضون لأنفسكم فيمن هو مثلكم بالشركة.

وقوله: ﴿أَفِينِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾.

فيها وجهان: يجوز أن يكون، أفيان أنعم الله عليكم اتخذتم النعم لتجحدوا وتشركوا به الأصنام. وجائز أن يكون ﴿أَفِينِعْمَةِ اللَّهِ﴾: أفيما أنعم الله عليكم بأن بين لكم ما تحتاجون إليه تجحدون.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾.

جاء في التفسير أن الله خلق حواء من ضلع آدم، فهو معنى جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي من جنسكم.

وقوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ نِيَّينَ وَخَفَذَةً﴾.

اختلف الناس في تفسير الخفذة، ف قيل الأولاد، وقيل البنات وقيل الأختان، وقيل الأصهار، وقيل الأعوان. وحقيقة هذا أن الله عز وجل جعل

(١) عمد وقصد، بأن اختار.

من الأزواج بنين وَمَنْ يِعَاوُنْ عَلَى مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بِسُرْعَةٍ وَطَاعَةٍ، يُقَالُ حَفَدَ
يَحْفِدُ حَفْدًا وَحَفْدَانًا إِذَا أَسْرَعَ. قال الشاعر: (١)

حَفَدَ السَّوْلَانْدُ بَيْنَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ بِأَكْفِهِنَّ أَرْمَةً الْأَجَالِ
معناه أَسْرَعُوا فِي الْخِدْمَةِ.

وقوله: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾.

أي لا تجعلوا لله مثلاً لأنه واحد لا مثل له، جُلَّ وَعَزَّ، ولا إله إلا
هُوَ - عَزَّ وَجَلَّ. ثم ضرب لهم المثل فقال:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا
حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ﴾.

فأعلم الله - جُلَّ وَعَزَّ - أَنَّ الْاِثْنَيْنِ الْمَتَسَاوَيْنِ فِي الْخَلْقِ إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا
مَقْتَدِرًا عَلَى الْإِنْفَاقِ مَالِكًا وَالْآخَرُ عَاجِزًا لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْفِقَ لَا يَسْتَوِيَانِ،
فكيف بين الحجارة التي لا تتحرك ولا تَعْقِلُ وَيَبَيَّنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي هُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وهو رازقُ جميع خلقه، فينبغي لهم أَمْرَ ضَلَالَتِهِمْ وَبُعْدِهِمْ عَنِ
الطَّرِيقِ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَوْثَانَ، ثم زاد في البيان فقال جُلَّ وَعَزَّ:

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾.

وَالْآخَرُ الْمَطْبِقُ الَّذِي لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَفْقَهُ، ثم قال:

﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾.

أي عَلَى وَلِيِّهِ

﴿إِنَّمَا يُوجِّهُهُ لَأَنْ يَأْتِيَ بِخَيْرٍ، هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(١) البيت في اللسان (حَفَدَ) ولم ألقَ عل قتله.

أي هل يستوي القادر التام التمييز والعاجز الذي لا يحس ولا يأتي بخير، فكيف يسوون بين الله وبين الأحجار.

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

ومعناه - والله أعلم - : ولله علم غيب السموات والأرض.

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾.

والساعة اسم لإماتة الخلق وإحيائهم. فأعلم الله - عز وجل - أن البعث والإحياء في قدرته ومشيته ﴿كللمح البصر أو هو أقرب﴾ ليس يريد أن الساعة تأتي في أقرب من لمح البصر، ولكنه يصف سرعة القدرة على الإتيان بها.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾.

وإمهاتكم - بالكسر^(١) -، والأصل في «أُمَّهَاتٍ» أُمَاتٌ، ولكن الهاء زيدت مؤكدة كما زادوا هاء في قولهم أَمَرَقْتُ الماء، وإنما أصله أَرَقْتُ الماء، والأفتدة جمع فؤاد مثل غراب وأغربة. ولم يجمع فؤاد على أكثر العَدَدِ، لَمْ يُقَلْ فُئْدَانِ، مثل غَرَابٍ، وَغُرَبَانِ.

ثم دلهم - سبحانه - على قُدْرَتِهِ عَلَى أَمْرِ السَّاعَةِ بما شاهدوا من تدبيره فقال:

﴿الْمُتَرَوِّا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُصِيبُكُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾.

﴿جَوْ السماء﴾ الهواء البعيد من الأرض، وأبعد منه من الأرض السُّكَاكُ، ومثل السُّكَاكِ اللُّوح، وواحد السُّكَاكِ سَكَاكَةٌ^(٢).

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾.

(١) كسر الهمزة.

(٢) اللوح والسكاك والسكاكة - الهواء بين السماء والأرض - تقول لا أفعله ولو نزوت في السكاك، أي في السماء.

أي مَوْضِعاً تَسْكُنُونَ فِيهِ.

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتاً﴾.

والأنعام اسم للإبل والبقر والغنم

وقوله: ﴿تَسْتَجِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾.

معنى تستجفونها، أي يخف عليكم حملها في أسفاركم وإقامتكم،

ويقرا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ، وظَعْنِكُمْ.

﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثٌ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾.

الأوبار للإبل، والأصواف للضأن، والأشعار للمعز. والأثاث متاع

البيت، ويقال لمتاع البيت أيضاً، الأهرة^(١)، ويقال: قد أَثَّ ثِبْتُ أَنَا إِذَا صَارَ
ذَا أَثَاثٍ.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالاً﴾.

أي جعل لكم من الشجر ما تَسْتَظِلُّونَ بِهِ

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً﴾.

واحد الأكنان كن، على وَزْنِ جَمَلٍ وَأَحْمَالٍ، ولا يجوز أن يكونَ

واحدها كتنان، لأن جمع الكنان أكنة. أي جعل لكم ما يُكِنُّكُمْ.

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ﴾.

كل ما لَبِثْتَهُ فَهُوَ سَرِبَالٌ. من قميص أو ذراع أو جَوْشَنٍ^(٢) أو غيره، قال

الله عز وجل: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾^(٣)، وقال تقيكم الحرّ ولم يقل تقيكم

البرد لَأَنَّ مَا وَقَى مِنَ الْحَرِّ وَقَى مِنَ الْبَرْدِ.

(١) الأهرة - بوزن عقة متاع البيت - قالوا: بيت حَسَنُ الأهرة والظهرة والمغار، وهو متاعه، والظهرة

ما ظهر منه والأهرة ما بطن، والجمع أهرة وأهرات.

(٢) الجوشن اسم الحديد الذي يلبس من السلاح.

(٣) سورة إبراهيم الآية ٥٠.

وقوله: ﴿وَسَرَّائِيلَ يُقَيِّمُكُمْ بِأَسْكُكُمْ﴾.

أي جعل لكم ذُرُوعاً تَتَّقُونَ بها في الحروب مِنْ بَأْسِ الْحَلِيدِ وَغَيْرِهِ.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾.

أكثر القراء تُسْلِمُونَ، ويقراء لعلكم تُسْلِمُونَ، أي لعلكم إذا لستم الدروع في الحرب سَلِمْتُمْ من الْجِرَاحِ، ثم قَالَ بَعْدَ أَنْ يَبَيَّنَ لَهُمُ الْآيَاتُ:

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾.

أي عليك أن تبلغ الرسالة وتأتي بالآيات الدالة على النبوة.

وقوله: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾.

أي يعرفون أن أمر النبي ﷺ حق ثم ينكرون ذلك.

وقوله: ﴿فَاتَّقُوا إِلَهُمُ الْقَوْلَ إِنْكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

أي لما رأى الذين أشركوا ما كانوا يشركون بالله غير نافعهم وجحدتهم أَلَهَتْهُمْ كما قال الله جل وعز: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾^(١).

وقوله: ﴿وَزِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾.

روي في التفسير أن الذي زيدوا^(٢) عقاربها أنياب كالنحل الطَّوَالِ،

وقيل أيضاً: أنهم يخرجون من حَرِّ النَّارِ إِلَى الزَّمْهِرِ، فَيَلْجِدُونَ من شدة برده إلى النَّارِ.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾.

كُلُّ نَبِيٍّ شَهِيدٌ عَلَى أُمَّتِهِ، وهو أعدل شَهِيدٍ عليها.

وقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾.

(١) سورة مريم الآية ٨٢.

(٢) العذاب الذي زيدوه.

تبيان : اسم في معنى البيان، ومثل التبيان التلقاء، وَلَوْ قُرِئَتْ تَبْيَاناً عَلَى
وَزْنِ تَعْمَالٍ لَكَانَ وَجْهًا، لأن التبيان في معنى التبيين، ولا تجوز القراءة به لأنه
لم يقرأ به أحد من القراء.

وقوله: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾.

يقال: وكُذِّبَ الأمر، وأكْذِبُ الأمر. لغتان جَيِّدَتَانِ، والاصل الزاؤ،
والهمزة بدل منها.

وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا﴾.

﴿أَنْكَاثًا﴾ منصوب لأنه في معنى المضمر لأن معنى نكثت نفضت، ومعنى
نفضت نكثت^(١)، وواحد الانقاض يَكْثُ وهو ما يُقْضَى بَعْدَ أَنْ غَزَلَ، قال
الشاعر: (٢).

ترعية تعرف الأرباع ضجعت له نكاث من الأنجاد والفُضُل
وقوله: ﴿تَتَخَلَّوْنَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾.

أي غشاً بينكم وغلاً. ودخلاً منصوب لأنه مفعول له، المعنى: تتخذون
أيمانكم للغش والدخل، وكل ما دخله عيب قيل هو مدخول، وفيه دخل.

وقوله: ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾.

لتعتر إحداهما بالأخرى، وأرى مأخوذة من ربا الشيء يربو إذا كثر.

وقوله: ﴿وَمَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾.

يقال نفد الشيء ينفد نفاداً ونفداً إذا فني.

(١) على هذا هو مفعول مطلق، ويمكن أن يكون حالاً، ومثله قولهم:

قطعت إرساً لإرساً، أي جملة قطعاً

(٢) الترية الذي يصلح المال على يديه ويبيع رعي الإبل. وترعى نادر والأرباع جمع ربع وريعة، وهو
الفصيل الذي يتبع في الربيع.

وقوله: ﴿فَلَنَحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾.

قيل لَنَرُزُقَنَّهٗ حَلَالًا، وقيل ﴿حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ الجَنَّةُ. وموضع: ﴿أَرْبَى﴾ رَفَعَ
المعنى: أن تكون أُمَّةٌ هِيَ أَكْثَرُ مِنْ أُمَّةٍ، وزعم الفراء أن موضع ﴿أَرْبَى﴾ نصب
﴿وَهِيَ﴾ عمادٌ، وهذا خطأ، وهي لا تدخل عماداً ولا فَصْلاً^(١) مع النكرات،
وشبهه بقوله: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً﴾^(٢). و«تجدوه» الهاء فيه
معرفة، وأُمَّة نكرة.

وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

معناه إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم، ليس
معناه استعذ بالله بعد أن تقرأ، لأن الاستعاذة أمرٌ بها قبل الابتداء، وهو
مستعمل في الكلام، مثله إذا أكلت فقل بسم الله، ومثله في القرآن: ﴿وَإِذَا قُمْتُمْ
إِلَى الصَّلَاةِ فَغَسِّلُوا وُجُوهَكُمْ﴾^(٣) فالهيئة^(٤) قبل الصلاة، والمعنى إذا أردتم ذلك
فافعلوا.

وقوله: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾.

أي إذا نسخت آيةً بآيةٍ أخرى عليها فيها مَشَقَّةٌ.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾.

أي قالوا قد كذبتنا.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ، وَأُولَئِكَ هُمُ

الكَاذِبُونَ﴾.

(١) وجه المنع عنده أن «أربى» إذا جعلت وهي فصلٌ تكون صفة، ويبقى الكلام ناقصاً. ولا نوافقه
على ما ذهب إليه.

(٢) آخر سورة المزمل. سورة ٧٣ الآية ٢٠.

(٣) سورة المائدة الآية ٦. (٤) التهيز والاستعداد.

أي إنما يفترى الكذب الذين إذا رأوا الآيات التي لا يقدر عليها إلا الله كذبوا بها، فهؤلاء أكذب الكذبة.

وقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

﴿مَنْ﴾ في موضع رفع على البدل من الكاذبين ومُفسِّر^(١) عن الكاذبين، ولا يجوز أن يكون ﴿مَنْ﴾ زفعاً بالابتداء، لأنه لا خير ههنا للابتداء، لأن قوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

ليس بكلام تام، ويعلله:

﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾.

فقوله: ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ خبر ﴿مَنْ﴾ التي بعد ﴿لَكِنْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾.

أعلم الله عز وجل نبيه ما يقولونه بينهم.

وقوله: ﴿لِسَانَ الَّذِي يُلْجِدُونَ إِلَيْهِ أُعْجَمِي﴾.

ويقرأ «يُلْجِدُونَ»، أي لسان الذي يميلون القول إليه أعجمي.

وقيل هذا غلام كان لحويطب^(٣) اسمه عايش^(٤)، أسلم وحسن إسلامه.

(١) مبنى المراد من الكاذبين، فيكون التفسير إما يفترى الكذب هؤلاء، وهم الكاذبون، لأنهم هم الذين كفروا بعد إيمانهم.

(٢) يمكن أن تكون جملة ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ﴾ - إلى - «صدراً» جملة معترضة وتكون ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ هي الخبر، والمعنى من كفر حامداً غير مكروه، فعليه غضب الله. وعلى الوجه الذي ذكره - تكون «من» في ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ﴾ مبتدأ لم يذكر خبره - ولهذا هو يجعلها بدلاً عما قبلها.

(٣) هو حويطب بن عبد العزى، قرشي عامري. أسلم عام الفتح، وكان من المؤلفة قلوبهم، عاش مائة وعشرين سنة ومات في خلافة معاوية. وصحح ابن عبد البر في الاستيعاب اسمه بأنه حوط. - انظر الإصابة ١٨٨٢، وص ٣٩١ - بهامشه ترجمة حوط بالاستيعاب.

(٤) لم أقف على ترجمة لصحابي يسمى عائشاً غير عائش بن الصامت الذي كان يسمى الناسك. ويبدو أنه غير هذا لأنه كان سيد بني نهد في الجاهلية. - على أنه يختلف في اسمه فليل اسمه يعيش، =

﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾.

يقال: عَرَبَ الإنسان يَعْرُبُ عُرُوبَةً وَعَرَابَةً وَعُرُوبَةً.

وقوله: ﴿مُبِينٌ﴾.

وصفه بالبيان كما وصفه بأنه عَرَبِيٌّ، ومعنى عربي أن صاحبه يتكلم بالعربية وَمَعْنَاهُ مُعَرَّبٌ: «مُبِينٌ».

وقوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

«أَنْ» يصلح أن تكون في موضع رفع على أَنْ «لَا» رَدٌّ للكلام، والمعنى وجب أَنَّهُمْ، ويجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نصبٍ على أن المعنى جَرَمَ فَعَلُهُمْ هذا أنهم في الآخرة هُمُ الْخَاسِرُونَ. ومعنى جَرَمَ كَسَبَ، والمجرم الكاسِبُ، وأكثر ما يستعمل للذنوب.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أي من بعد الفَعْلِيَّةِ التي فعلوها. وهذه الآية في قصة عَمَار بن ياسر^(١) وأصحابه حين عَذَّبَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ فَأَكْرَهُهُمْ على أن تركوا الإيمان، وكفروا بالستهم وفي قُلُوبِهِمْ نِيَّاتُهُمُ الْإِيمَانُ، ثم هربوا منهم وهاجروا إلى النبي (ﷺ) فلحقهم جمعٌ من أهل مكة فقاتلوهم حتى نَجَّاهُمُ اللَّهُ منهم، وصبروا على جهادهم.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾.

وثيل هو غلام نعراني كان يسمى جيرا وقيل كانا اثنين.

(١) هو سيدنا عمار بن ياسر بن عامر حليف بني غزوم وأمه سمية مولاة لهم - أحد سبعة أظهروا إسلامهم بمكة أول من أظهروه، وأسرتهم من المعتدين في الإسلام. شهد المشاهد كلها - وقطعت أذنه في موقعة اليمامة، وقتل يوم صفين وهو يجارب في صف علي. انظر الإصابة ٥٦٩٩.

﴿يَوْمٌ﴾ منصوب على أحد شيئين، على معنى ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَنَعْلَمُوهُ رَجِيمٌ، يَوْمٌ تَأْتِي﴾ ويجوز أن يكون بمعنى اذكر لأن معنى القرآن العظة والإنذار والتذكير. أي اذكر يوم تأتي كل نفس أي كل إنسان يُجَادِلُ عن نفسه.

ويروى أنه إذا كان يوم القيامة زُفِرَتْ جَهَنَّمُ زُفْرَةً فلا يبقى ملك مُقْرَبٌ ولا نبي مُرْسَلٌ إِلَّا جَاشَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وقال يا رب نفسي نفسي، وتصديق هذا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ. وَأُخِيهِ وَأَبِيهِ...﴾ الآية^(١).

وقوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً﴾.
المعنى - والله أعلم - وضرب الله مثلاً مثل قرية كانت آمنة مطمئنة.
﴿بِأَيَّتِهَا يَرْفَعُ رَعْدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾.

أي وأبعداً من كل مكان.
الذي جاء في التفسير أنه يعنى بها مكة، وذلك أنهم كانوا قد آمنوا بالجوع والخوف لأن الله جل ثناؤه جعل أقيضةً من الناس تهوي إليهم، فأرزاقهم تأتيهم في بلدهم وكان حرمًا آمناً ويخطف الناس من حولهم.
﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾.

و[قد] جاعوا حتى بلغوا إلى أن أكلوا السور بالدم، وبلغ منهم الجوع الحال التي لا غاية بعدها. وأنعم جمع نعمة، وقالوا شدة، وأشد. وقال قطرب: جائز أن يكون جمع نعم وأنعم، مثل ود وأود.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ، فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾.

عَذِبَهُمُ اللَّهُ بالسيف والقتل.

(١) سورة عبس الآيات ٣٤ - ٣٧.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السِّتْكُمُ الْكَذِبَ﴾.

في الكذب ثلاثة أوجه، قرئت الكَذِبُ، وقرئت الكُذْبُ، وقرئت الكِذِبُ، فمن قرأ - وهو أكثر القراءة - الكَذِبُ فالمعنى: ولا تقولوا لوصف السِّتْكُمُ الْكَذِبَ: ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾. ومن قرأ الكِذِبُ كان رَدًّا على مَا الْمَعْنَى: ولا تقولوا لوصف السِّتْكُمُ الْكَذِبُ^(١). ومن قرأ الكُذْبُ فهو نعتٌ للالسة، يقال لِسَانٌ كُذُوبٌ وَالْيَسَنَةُ كُذُوبٌ. وهذا إنما قيل لهم لِمَا كَانُوا حَرُمُوهُ وَأَخْلَوْهُ، فقالوا: ﴿مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَرْوَاجِنَا﴾^(٢)، وقد شرحنا ذلك في موضعه.

وقوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾.

المعنى متاعهم هذا الذي فعلوه متاع قليل. ولو كان في غير القرآن لجاز فيه النُّصْبُ: متاعاً قليلاً، على أن المعنى يَتَمَتُّعُونَ كذلك متاعاً قليلاً.

وقوله: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾.

جاء في التفسير أنه كان آمَنَ وَحْدَهُ، وفي أكثر التفسير أنه كان مُعَلِّماً للخير وإماماً حنيفاً قيل أُنْجِدَ بِالْحِنَانَةِ، وحقيقته في اللغة أن الحنيف المائل إلى الشيء لا يزول عنه أبداً، فكان عليه السلام مائلاً إلى الإسلام غير زائل عنه، وقالوا في القَانِتِ هو المطيع، والقَانِتُ القائم بجميع أمر الله - جل وعز -.

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

﴿لَمْ يَكُ﴾ أصلها لم يكن، وإنما حُذِفَتِ التَّوْنُ عند سبويه لكثرة استعمال هذا الحرف، وذكر الجلة من البصريين أنه اجتمع فيها كثرة الاستعمال، وأنها عبارة عن كل ما يَفْضِي من الأفعال وما يُسْتَنْفَى، وأنها مع ذلك قد أشبهت

(١) فهي بلك بنّ وَمَا الْمَعْنَى لا تقولوا للوصف الكذب من السِّتْكُمُ هذا حلال وهذا حرام.

(٢) سورة الأنعام الآية ١٣٩ وانظر شرحها فيما سبق.

حُرُوفَ اللّين لأنها تكون علامةً كما تكون حروف اللين علامةً، وأنها غنة تخرج من الأنف. فلذلك احتملت الحذف.

وقوله: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾.

الكلام يُدَلُّ على أنهم ألزموا آية نبوة موسى عليه السلام. وجاء في التفسير أنه حرّمه بعضهم وأحلّه بعضهم. وهذا أدل ما جاء من الاختلاف في السبت، وقد جاء كثير^(١) في التفسير أنهم أمروا بأن يتخذوا عيداً فخالفوا وقالوا نريد يوم السبت لأنه آخر يوم فرغ فيه من خلق السموات والأرض، وأن عيسى أمر النصارى أن يتخذوا الجمعة عيداً فقالوا لا يكون عيدنا إلا بعد عيد اليهود فجعلوه الأحد، والله أعلم بحقيقة ذلك.

وقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾.

جاء في التفسير: «الحكمة» النبوة، و«الموعظة» القرآن، ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

أي جادلهم غير فظٍّ وَلَا غليظٍ القلب في ذلك. ألنّ لهم جانيبك.

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾.

سُحِّي الأولى عقوبةً، وإنما العقوبة الثاني - لازدواج الكلام لأن الجنسين في الفعل معنى واحد. ومثله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾^(٢) فالثاني ليس بسَيِّئَةٍ ولكنه سُحِّي به ليتفق اللفظ، لأن معنى القتل واجدٌ وقد بيّنا نظير هذا في سورة آل عمران في قوله: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾.

وجاء في التفسير أن المسلمين هموا بأن يمثلوا بالمشرّكين، لأنهم كانوا

(١) أي جاء كلام كثير. ولو نصبت ظرفاً أو مفعولاً وجعل المصدر فاعلاً كان أولى.

(٢) سورة الشورى الآية ٤٠.

قد مثّلوا بهم، فتهّم المسلمون بأن يزيدوا في المثلّة، فأمرُوا بأن لا يزيدوا
وجائز - والله أعلم - أن يكون معنى: ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾^(١) أي من
فعل به ما يجب فيه القصاص فلا يجاوز القصاص إلا بمثل.

وقوله جل وعز: ﴿ولئن صبرتُمْ لهوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ﴾.

هو مثل قوله: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾.

ضَيْقٌ، في معنى ضَيْقٍ مَخْفَفٍ، مثل مَيْتٍ وَمَيْتٍ. وجائز أن يكون
بمعنى الضَيْقِ، فيكون مصدراً لقولك ضاق الشيء يضيق ضيقاً.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا، وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾.

أي ان الله ناصِرُهُمْ، كما قال: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾^(٣). فقد وعد في
هذه الآية بالنصر.

(١) سورة الشورى الآية ٤٠.

(٢) سورة التوبة الآية ٤٠.

سُورَةُ الْإِسْرَاءِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

قوله - عز وجل - ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ .

﴿سبحان﴾ منصوب على المصدر، المعنى: أصبح الله تسيحاً. ومعنى سبحان الله في اللغة تنزيه الله عن السوء، وكذلك ما روي عن النبي ﷺ^(٢).

وقوله: ﴿أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ .

معناه سَرَّ عبده، يقال أَسْرَيْتُ وَسَرَيْتُ إِذَا سَرْتُ لَيْلًا، وقد جاءت اللغتان في القرآن، قال الله جل وعز: ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسْرٍ﴾^(٣) هذا من سَرَيْتُ ومعنى يَسْرِي يمضي^(٤).

أسرى الله سبحانه بالنبي ﷺ من المسجد الحرام وهو مكة، والحرم كله مسجد، فأسرى الله به في ليلة واحدة من المسجد الحرام من مكة إلى بيت المقدس وهو قوله - جل وعز: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ .

أجرى الله حول بيت المقدس الأنهار وأنبت الثمار، فذلك مَعْنَى بَارَكْنَا

حوله .

(١) في الأصل ذكرت البسملة قبل العنوان باسم السورة وكونها مكية.

(٢) أي ما جاء في الأحاديث من قوله ﷺ (سبحان الله فمعتاه كذلك).

(٣) سورة والفجر الآية ٤ .

(٤) حذفت الياء في القرآن لتوافق القوافل .

﴿لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾.

أي لنُرِيَّ محمداً.

فأراه الله في تلك الليلة من الأنبياء، وآياتهم ما أُخبرَ به في غيد تلك الليلة أهل مكة فقالوا للنبي ﷺ إن لنا في طريق الشام إبلاً فأخبرنا خبرها، فَنُخَبِّرُهُمْ بخبرها، فقالوا فمتي تقدم الإبل علينا، فأخبرهم أنها تَقْدُمُ في يوم سَمَاءُ لَهُمْ مع شروق الشمس، وأنه تَقْدَمُها جمل أورك، فخرجوا في ذلك اليوم، فقال قائل: هذه الشمس قد أشرقت، وقال آخر فهذه الإبل قد أقبلت يقدمها جمل أورك كما قال محمد ﷺ فلم يؤمنوا بعد ذلك.

وقوله: ﴿وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾.

أي دللناهم به على الهدى.

﴿أَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾.

أي لا تتوكلوا على غيري ولا تتخذوا من دوني رُبًّا.

وقوله: ﴿ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾.

القراءة بنصب ذُرِّيَّةٍ. وقرأ بعضهم ذُرِّيَّةً - بكسر الذال - والضم أكثر.

وَذُرِّيَّةٌ فُعْلِيَّةٌ من الذر، وهي منصوبة على النداء، كذا أكثر الأقوال المعنى: يا ذُرِّيَّةً من حملنا مع نوح. وإنما ذكروا بنعم الله عندهم أنه أنجى أبناءهم من الغرق بأنهم حملوا مع نوح. ويجوز النصب على معنى ألا تتخذوا ذُرِّيَّةً من حملنا مع نوح، فمن دُونِي وَكِيلًا، فيكون [الفعل] تعدى إلى الذُرِّيَّةِ وإلى الوكيل، تقول: اتخذت زيدا وَكِيلًا، ويجوز ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ على معنى: ﴿وجعلناه هُدًى لبني إسرائيل ألا تتخذوا من دوني وَكِيلًا ذُرِّيَّةً من حملنا مع نوح﴾. ويجوز الرفع في ﴿ذُرِّيَّةً﴾ على البدل من الواو، والمعنى ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ أي لا تتخذوا من دوني وَكِيلًا ذُرِّيَّةً، ولا تقرأ بها إلا أن ثبت بها

رواية صحيحة، فإن القراءة سنة لا يجوز أن تخالف بما يجوز في العربية.

وقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾.

معناه أعلمناهم في الكتاب، وأوحينا إليهم، ومثل ذلك قوله: ﴿وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين﴾^(١). ومعناه وأوحينا إليه.

وقوله: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾^(٢) معناه خلقهن وفرغ منهن، ومثل هذا في الشعر قوله:

وعليهما مسرودتان^(٣) قضاهما داود أو صنع السوابغ نبغ

معناه عملهما. وجملة هذا الباب أن كل ما عُيِّلَ عَمَلًا محكمًا فقد قُضِيَ، وإنما قيل للحاكم قاض لأنه إذا أمر أمرًا لم يُرد أمره، فالقضاء قطع الأشياء عن إشكام، والمعنى إنا أوحينا إليهم لتُقْبِلُنَّ في الأرض وتعلنن علواً كبيراً. معناه لتعظمن وتبغن، لأنه يقال لكل متجبر قد علأ وتعظم.

وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُنَّ﴾.

المعنى فإذا جاء وعد أولى المرتين.

﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾.

يروي أنه بعث عليهم بختنصر.

﴿فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾.

أي فطافوا في خلال الديار ينظرون هل بقي أحد لم يقتلوه، والجوس

طلب الشيء باستقصاء،

(١) سورة الحجر الآية ٦٦.

(٢) سورة فصلت الآية ١٢.

(٣) تقدم.

وقوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾.

أي رددنا لكم الدولة .

﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾.

أي جعلناكم أكثر منهم نصاراً^(١)، ويجوز أن يكون نفيراً جمع نفر كما يقال: العبيد والكلب والضئین والمعيز^(٢) . ونفيراً منصوب على التمييز .

وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسُوءُوا وُجُوهَكُمْ﴾.

وتقرأ لِيُسُوءَ وُجُوهَكُمْ، المعنى فإن جاء وعد الآخرة ليسوء الوعد وُجُوهَكُمْ، ومن قرأ لِيُسُوءُوا المعنى ليسوء هؤلاء القوم وُجُوهَكُمْ، وقد قرئت لِيُسُوءَ وُجُوهَكُمْ - بالنون الخفيفة - ومعناه لِيُسُوءَا الوعد وُجُوهَكُمْ، والوقف عليها لِيُسُوءَا . والأجود ليسوء بغير نون، وَلِيُسُوءُوا . ويجوز: لِيُسُوءَ وُجُوهَكُمْ، ويكون الفعل للوعد على الأمر، ولا تقرأ به، ويجوز لِيُسُوءَ بالنون في موضع الياء .

وقوله: ﴿وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتِيرًا﴾.

معناه لِيُتَبِّرُوا، ويقال لكل شيء منكسر من الزجاج والحديد والذهب تَبِيرٌ، ومعنى ﴿مَا عَلَوْا﴾ أي ليدمروا في حال علوهم عليكم .

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾.

معناه حَسْبًا، أُخِذَ من قوله: حصرت الرجل إذا حَبَسْتُهُ فهو منحصور وهذا حَصِيرُهُ أي مَحْبَسُهُ، والحصير المنسوج إنما سَمِيَ حَصِيرًا لأنه حصرت

(١) يُقَالُ رَجُلٌ نَصَارٍ من قوم نَصَارٍ، أي جعلنا نصراءكم أكثر.

(٢) أي عبد وعبيد وضأن وضئين . . .

طاقاته بعضها مع بعض . والجَنَبُ يقال له الحَصِيرُ^(١) لأن بعض الأضلاع محصورٌ مع بعض .

وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ .

أي للحال التي هي أقوم الحالات ، وهي توحيد الله - عز وجل - [أي] شهادة أن لا إله إلا الله والإيمان برسوله ، والعمل بطاعته ، وهذه صفة الحال التي هي أقوم الحالات .

وقوله: ﴿وَيَدْعُو الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ . .

المعنى إن الإنسان رُبَّمَا دَعَا على نفسه وولده وأهله بالشَّرِّ غَضَباً كما يدعو لنفسه بالخير ، وهذا لم يُعَرِّمته بشرٌ .

ويروى أن النبي ﷺ رفع إلى سَوْدَةَ^(٢) بنت زَمْعَةَ أسيراً ، فَأَقْبَلَ بَنُ بِاللَّيْلِ ، فقالت له : ما بِأَلْكَ تَبْنُ فَشَكَأَ أَلَمَ الْقَدِّ وَالْأَسْرِ .

فَارْخَتْ مِنْ كِتَافِهِ ، فلما نامت أخرج يده وهرب ، فلما أصبح النبي ﷺ دعا به فأعلم شأنه ، فقال اللهم اقطع يديها ، فرفعت سودة يديها تتوقع الاستجابة ، وأن يقطع الله يديها ، فقال النبي ﷺ واني سألت الله أن يجعل دعائي ولعنتي على من لا يستحق من أهلي - رحمةً ، فقولوا لها لأنني بشرٌ أغضب كما يفضب البشر فلتَرُدُّ سودة يديها . فأعلم الله - عز وجل - أن الإنسان خلق عجولاً ، فهذا خلق عليه جملة البشر من آدم إلى آخر ولده .

والإنسان ههنا في معنى الناس .

(١) جانب الإنسان وشقه يسمى حصيراً .

(٢) هي أم المؤمنين زوج رسول الله (ص) ، قرشية عامرية تزوجها السكran بن عمرو ، فتوفي عنها فتزوجها رسول الله (ﷺ) ، وكانت أول أزواجه بعد خديجة - كانت من الزهاد وكانت تضحك رسول (ﷺ) بكلامها أحياناً - قلم لها عمر غرارة مليئة بالدرهم فقرقتها وماتت في خلافة عمر وقيل ماتت سنة أربع وخمسين . الإصابة ٦٠٦ .

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ﴾.

أي علامتين يدلان على أن خالقهما واحد ليس كمثله شيء وتدلان على عدد السنين والحساب.

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾.

أي جعلنا آية الليل دليلاً عليه بظلمته.

﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

أي جعلناها نضيء لكم لتبصروا كيف تصرفون في أعمالكم ولتعلموا عدد السنين والحساب، ويروى أن القمر كان في ضياء الشمس فمحا الله ضياءه بالسواد الذي جعل فيه.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانَاهُ تَفْصِيلاً﴾.

أي بيناه تبييناً لا يلتبس معه غيره، والاختيار النصب في «كل»، المعنى في النصب: لِّتَبْتَغُوا فَضْلاً من ربكم ولتعلموا عدد السنين، وفصلنا كل شيء تفصيلاً، و «كل» منصوب بفعل مضمر الذي ظهر يفسره، وهو «فصلناه» ويجوز «وكل شيء فصلناه تفصيلاً»^(١). وكذلك النصب والرفع في قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمَانٍ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ﴾ إلا إني لا أعلم أحداً قرأ بالرفع.

وجاء في التفسير: طائره، أي خيره وشره، وهو - والله أعلم - ما يتطير من مثله من شيء عمله كما قال ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة، وكما يقال للإنسان إثمي في عنقه، وإنما يقال للشيء اللازم له: هذا في عنق الإنسان، أي لزومه له كلزوم القلادة له من بين ما يلبس في العنق.

﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَاباً يَلْقَاهُ مَنْشُوراً﴾.

. (١) هو اسم مشتق عنه بهميره - فيجوز فيه الرفع والنصب.

وفي هذه أربعة أوجه: ويُخْرَجُ له، ويُخْرَجُ له، أي ويُخْرَجُ اللَّهُ له^(١).
وَيُخْرَجُ له. أي ويُخْرَجُ عمله له يَوْمَ الْقِيَامَةِ كتاباً، وكذلك يُخْرَجُ له
عمله يوم القيامة.

﴿كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ منصوب على الحال.

وقوله: ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾.

﴿بنفسك﴾ في موضع رفع، وإن كان مجروراً بالباء، ولو كان في غير
القرآن جاز. كفى بنفسك اليوم حسية، والمعنى كفت نفسك حسية، أي
إذا كنت تشهد على نفسك فكفاك بهذا. وحسبياً منصوب على التمييز.
وقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾.

يقال: وَزَرَ يَزِرُ فهو وازر وَزْرًا، وَوَزَرًا، وَزْرَةً، ومعناه آثَمَ يَأْتُمُ إثمًا.

وفي تأويل هذه الآية وجهان: أحدهما أن الأثِمَّ والمُذْنِبَ، لا يؤخذ
بذنبه غيره، والوجه الثاني أنه لا ينبغي للإنسان أن يعمل بالأثِمَ لأن غيره عمله
كما قالت الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهُتِلُونَ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾.

أي حتى نبين ما به نُعَذِّبُ، وما من أجله نُذْخِلُ الجنة.

وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾.

تقرأ أَمَرْنَا مُحَقِّقَةً على تقدير فعلنا، وتقرأ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا على تقدير فعلنا،
ويقراً أَمَرْنَا بتشديد الميم -، فاما من قرأ بالتخفيف فهو من الأمر، المعنى
أمرناهم بالطاعة ففسقوا، فإن قال قائل: ألسن تقول: أمرت زيدا فضرب
عمراً، فالمعنى أنك أمرته أن يضرب عمراً فضربه، فهذا اللفظ لا يدل على

(١) الأربعة الأوجه هي تخرج له، بالنون - وتخرج له - بالباء للفاعل والمفعول من خرج: ويخرج من
أخرج.

(٢) سورة الزخرف الآية: ٢٢.

غير الضرب، ومثل قوله: أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَصَبَقُوا فِيهَا. من الكلام: أَمَرْتُكَ ففَصَّيْتِي. فقد علم أن المعصية مخالفة الأمر، وكذلك الْفَسْقُ مُخَالَفَةُ أَمْرِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ. وقد قيل: إنما معنى أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا كَثَرْنَا مُتْرَفِيهَا، والدليل على هذا قول النبي ﷺ خير المال مِكَّةُ مَابُورَةَ^(١) ومُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ أَي مَكْتَرَةٌ^(٢)، والعرب تقول قَدْ أَمَرَ بَنُو فُلَانٍ إِذَا كَثُرُوا، قال الشاعر:

إِنْ يُغْبِطُوا يَغْبِطُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهَلَكِ وَالنُّقْدِ^(٣)

ويروى بالنقد - بالقاف^(٤) - ومن قرأ أَمَرْنَا فثأويله أَكْثَرْنَا، والكثرة ههنا يصلح أن يكون شيئين، أحدهما أن يكثر عدد المترفين، والآخر أن تكثر جَذَثُهُمْ وَيَسَارُهُمْ. ومن قرأ أَمَرْنَا بالتشديد، فمعناه سَلَطْنَا مُتْرَفِيهَا أَي جعلنا لَهُمْ إِمْرَةً وَسَلْطَانًا.

(١) جاء الحديث في اللسان (أبر) غير لئال مهرة مأبورة وسكة مأبورة، والسكة الطريقة المصطفة من النخل، ومأبورة بمعنى ملفحة - يقال أبر وأبر - بالتخفيف والتشديد - وقيل السكة سكة الحرث، والمأبورة المصلحة لأجله، والمأبورة الكثيرة النتاج والنسل، يقولون أمر الله المهرة أي كثر ولدها، وأبر القوم أي كثروا، وأمرهم الله فلمروا، ومنه حديث أبي سفيان: أبر أمر ابن أبي بكشة وأرضع شأنه - والحديث يصف خيراً قال بأنه من الحرث لو من النتاج.

(٢) البيت في اللسان «أمر» منسوب للبيد - وروايته به - للهلك والنكد. - ورواية النقد التي هنا تعني النقاد والفناء.

(٣) عمارئى به لبيد بن ربيعة العامري أخله أريد، الذي أصابته صاعقة ذهبت به وبجمله بدعوة رسول الله ﷺ عليه وكان أراد قتله، وفيه نزلت الآية: «ویرسل الصواعق فیصیب بها من یشاء»، وكان لبيد لا يزال على شركه، ورأى أريد بعلقة مرات هذه المرثية من جيلها - والبيت السابق على هذا البيت هو:

كل بني حرة مصيرهم قتل، وإن أكثر من العدد
ويغبطوا: يصيرون في حالة حسنة يظلمهم الناس عليها، ويغبطوا: تسوء حالهم وأمرهم بمعنى كثروا - ورواية البيت في اللسان (أمر) يصيروا للهلك والنكد ورواه ابن هشام ح ٢٣٧/٤ - كما هنا - والنقد يعني النقاد والفناء.

(٤) النقد - بفتح القاف - أراذل الناس وسفلتهم، يقال هو أذل من نقد، ورب مث أذل من نقد، ومعنى البيت حيث أنهم معها كثروا ينتهوا إلى الذلة والهوان.

وقوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾.

أي أهلكنا عدداً كبيراً من القرون، بأنواع العذاب، نحو قوم لوط وعاد وثمود ومن ذُكر اسمُه وقروناً بين ذلك كثيراً، وموضع كَم النصب بقوله أَهْلَكْنَا.

وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ لُرِيدُ﴾^(١).

أي من كان يريد العاجلة بعمله، أي الدنيا، عجل الله لمن أراد أن يعجل له ما يشاء الله، أي ليس ما يشاء هو، وما يشاء بمعنى ما نشاء^(٢)، ويجوز أن يكون الْمُضْمَرُّ في نشاء ومن، المعنى عجلنا للعبد ما يشتهي، إذا أراد الله ذلك^(٣).

وقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ﴾.

لأنه لم يرد الله بعمله

﴿يَصْلَاهَا مَلْعُومًا﴾.

وملءوها في معنى واحد.

﴿مَذْخُورًا﴾.

أي مباحداً من رحمة الله. يقال: ذَخَرْتُهُ أَذْخَرُهُ ذَخْراً وَذُخُوراً إذا باعدته عنك. ثم أعلم الله - عز وجل - أن يعطي المسلم والكافر وأن يرزقهما جميعاً فقال:

﴿كُلًّا نُمِدُّ هُوْلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾.

أي نُمِدُّ المؤمنين والكافرين مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ

وقوله سبحانه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾.

معناه أَمَرَ رَبُّكَ

(١) في الأصل ما نشاء وما يشاء لمن يريد.

(٢) أي قرئت عجلنا له فيها ما يشاء - وهي بمعنى عجلنا له ما يشتهي إذا أردنا ذلك.

(٣) عجلنا له بما نشاء - من كان يريد العاجلة عجلنا له منها ما نشاء - فتكون في بمعنى ومن.

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

أي أمر أن يحسنوا بالوالدين^(١)

﴿إِنَّمَا يَتَّبِعَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾.

ترفع ﴿أحدهما﴾ يَتَّبِعَنَّ، و﴿كلاهما﴾ عطف عليه، ويقرأ: يَتَّبِعَانَّ عندك
الكِبَرُ، ويكون أَحَدُهُمَا أو كِلَاهُمَا بَدَل من الألف.
وقوله: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفُ﴾.

في قوله «أف» سبع لغات: الكسر بغير تنوين، والكسر بتنوين، والضم
بغير تنوين، وتنوين، وكذلك الفتح بتنوين، وبغير تنوين، وفيها لغة أخرى
سابعة لا يجوز أن يقرأ بها، وهي «أفي» بالياء، فأما الكسر فلالتقاء الساكنين،
وأف غير متمكن بمنزلة الأصوات، فإذا لم تُتَوَّنْ فِيهِ مَعْرِفَةٌ، وإذا نُوِّنَ فَهُوَ نَكْرَةٌ
بمنزلة غايٍ وغايٍ في الأصوات، والفتح لالتقاء الساكنين أيضاً، والفتح مع
التضعيف حسن لخفة الفتحة وثقل التضعيف والضمُّ، لأن قبله مضموماً -
حسن أيضاً، والتنوين فيه كله على جهة النكرة.

والمعنى: لا تقل لهما كلاماً تبرم فيه بهما، ومعنى أفُ التنن، وقيل إن
أفُ وسخ الأظفار، والتف الشيء الحقيق نحو وسخ الأذان أو الشطية تؤخذ من
الأرض. ومعنى الآية: لا تقل لهما ما فيه أذى يتبرم، أي إذا كبراً، أو أسناً
فينبغي أن تتولى من خدمتهما مثل الذي توليا من القيام بشأنك وخدمتك، ولا
تنهرهما بمعنى: لا تنتهرهما، أي لا تكلمهما ضجراً صائحاً في أوجهيهما،
يقال نهته أنهره نهراً، وانتهرته أنتهره انتهاراً، بمعنى واحد.

وقوله: ﴿وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾.

(١) على هامش الأصل: نسخة وأمر.

وَتَقْرَأُ الذَّلَّ - يَكْسِرُ الذَّلَّ - ومعنى [اخفضن لهما] جناح الذَّلِّ، أي اِلْن لهما جانبك مُتَذَلِّلًا لهما، من مبالغتك في الرحمة لهما، ويقال: رجل ذليل بَيْنَ الذَّلِّ، وقد ذلَّ يَذِلُّ ذُلًّا، وَدَابَّةٌ ذُلُولٌ. بَيْنَ الذَّلِّ، ويجوزان جميعاً في الإنسان.

وقوله: ﴿فَإِنَّهٗ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾.

الأواب بمعنى التواب، والراجع إلى الله في كل ما أمر به، المقلع عن جميع ما نهى عنه، يقال قد آب يؤوب أواباً إذا رجع.

وقوله: ﴿وَلَا تُبْذِرْ تَبَذُّرًا﴾.

معناه لا تسرف، وقيل: التبذير النفقة في غير طاعة الله، وقيل كانت الجاهلية تنحر الإبل وتُبْذِرُ الأموال، تطلب بذلك الفخر والسمعة وتذكر ذلك في أشعارها، فأمر الله - عز وجل - بالنفقة في وجوهها فيما يُقَرَّبُ منه ويزلف عنده.

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُبْتَلِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾.

أي يفعلون ما يسول لهم الشيطان.

وقوله: ﴿وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾.

﴿عَنْهُمْ﴾ هذه الهاء والميم يرجعان على [ذي] القرى والمسكين وابن السبيل، ﴿وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ﴾، أي وإن أعرضت عنهم، ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا، أي لطلب رزق من ربك ترجوه ﴿فَقُلْ لَهَا قَوْلًا مِيسُورًا﴾، ﴿ابْتِغَاءَ﴾ منصوب لأنه مفعول له، المعنى: وإن أعرضت عنهم لابتغاء رحمة من ربك.

ودوي أن النبي ﷺ كان إذا سئل وليس عنده ما يعطي أمسك انتظار الرزق يأتي من الله - جل وعز - كأنه يكره الرَّد، فلما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ لَهَا قَوْلًا مِيسُورًا﴾. كان عليه السلام إذا سئل فلم يكن عنده ما يعطي قال: يَرْزُقُنَا

اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ فَضْلِهِ. فتأويل قوله: ﴿مَيْسُورًا﴾ والله أعلم أنه يكسر عليهم فقرهم بدعائه لهم.

وقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾.

معناه لا تبخل ولا تسرف. ﴿فتقعد﴾ منصوب على جواب النهي، و﴿محسوراً﴾ أي قد بالغت في الحمل على نفسك وحالك حتى تصير بمنزلة من قد حير، والحسير والمحسور الذي قد بلغ الغاية في التعب والإعياء.

قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾.

﴿خشية إملاق﴾ منصوب لأنه مفعول له، والإملاق الفقر، يقال أملق يملق إملاقاً.

وكانوا يدفنون البنات إذا وَلَدَنَ لهم خوفاً من الفقر، فضمن الله عز وجل - لهم رزقهم، فقال:

﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾.

وهي الموءودة، كانوا يَدْفِنُونَ الابنة إذا وَلَدَتْ حَيَّةً.

وقوله: ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً كَبِيراً﴾، وتقرأ خَطَأً كبيراً. فمن قال خِطْئاً: بالكسر فمعناه إثماً كثيراً، يقال قد خطئ الرجل بخطأ خِطْئاً: إِثْمٌ يَأْتُمُ إِثْمًا «وخطأ كبيراً» له تاويلان أحدهما معناه إن قتلهم كان غير صواب يقال: قد أخطأ بخطئٍ إخطاء، وخطأ، والخطأ الاسم من هذا لا المصنوع، ويكون الخطأ من خطئٍ يخطأ خطأ إذا لم يصب مثل لَجَجَ يَلْجَجُ قال الشاعر^(١).

والناس يَلْحَسُونَ الأمير إذا همروا خطئوا الصوابَ وَلَا يُلَامُ المرشِدُ

(١) البيت في اللسان (أس) - والمعنى أن الناس يلقون اللامة على قائدهم إذا هم أخطأوا، ولا يبنين أن يلام المرشد.

وقوله: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾.

أي وساء الزنا سبيلاً. وسبيلاً منصوب على التمييز.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

حَرَّمَ اللَّهُ قتل المؤمن إلا أن يرْتَدَّ بَعْدَ إِيمَانِهِ، أو يقتل مؤمناً متعمداً، أو يزني بعد إحصانٍ. كذلك قال قتادة في تفسير هذه الآية.

﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً﴾.

أي من غير أن يأتي بواحدة من هذه الثلاث.

﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِوَالِهِ سُلْطَاناً﴾.

الأجود إدغام الدال في الجيم، والإظهار جِدَّ بالفتح، لأن الجيم من وسط اللسان، والدال من طرف اللسان^(١)، والإدغام جائز لأن حروف وَسَطِ اللِّسَانِ قد تقرب من حروف طرف اللسان.

وَوَالِهِ الذي بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قرابة توجب المطالبة بِدَمِهِ. . فإن لم يكن له ولي فالسلطان وَلِيُّهُ، و«سُلْطَاناً» أي حجة.
وقوله: ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾.

القراءة الجزم على النهي، ويقرأ بالياء والتاء جميعاً، وتقرأ فلا يُسْرِفُ بالرفع^(٢). والإسراف في القتل قد اختلف فيه، فقال أكثر الناس: الإسراف أن يُقْتَلَ الوَلِيُّ غيرَ قَاتِلٍ صَاحِبِهِ، وقيل: الإسراف أن يقتل هو القاتل دُونَ السُّلْطَانِ، وكانت العرب إذا قُتِلَ منها الشَّيْءُ وكان قاتله خبيساً لم يرضوا بأن يُقْتَلَ قَاتِلُهُ وربما لم يرضوا أن يُقْتَلَ واحدٌ بواحدٍ حتَّى تُقْتَلَ جماعة بواحدٍ.

وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنصُوراً﴾.

(١) وأيضاً الدال حرف قلقة، وهي لا تظهر مع الإدغام.

(٢) أي لا ينبغي له أن يسرف في القتل.

أي ان القَتِيل إذا قتل بغير حق فهو منصور في الدنيا والآخرة، فأما نصرته في الدنيا فقتل قاتله، وأما في الآخرة فلإزالة الشواب له، ويخلد قاتله النار، ومن قرأ فلا يسرف - في القتل - بالرفع - فالمعنى أن وليه ليس بمُسرف في القتل إذا قتل قاتله ولم يقبل الدية.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾.

أي لا تدخروا من ماله، ولا تأكلوا - إذا أقمتم^(١) [عليه] - إلا ما يسكن الجوع، ولا تكتسوا إلا ما ستر العورة، ولا تقربوه إلا بالإصلاح للمال حتى يبلغ أشده. وأشده أن يبلغ النكاح، وقيل: أشده أن يأتي له ثمان عشرة سنة، ويبلغ أشده هو الاحتلام، وأن يكون مع ذلك غير ذي عاهة في عقل وأن يكون حازماً في ماله.

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾.

قال بعضهم: لا أدري ما العهد، والعهد كل ما عوده الله عليه، وكل ما بين العباد من المواثيق فهي عهود. وكذلك قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ اللَّهُ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾.

والقسطاس جميعاً - بالضم والكسر - قيل: القسطاس هو القرسطون^(٣) وقيل القفان^(٤)، والقسطاس ميزان العدل، أي ميزان كان من موازين الدراهم أو غيرها.

(١) صححت في هامش النسخة - إذا جتم - وهو الأوفق لقوله تعالى: ﴿ومن كان غنياً فليستغف

ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف﴾.

(٢) سورة النحل ٩١.

(٣) كلمة أصحجية اسم للميزان لنوع منه.

(٤) هو القفان الذي يوزن به.

وقوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾.

معنى «وأحسن تأويلاً» أن الوفاء أحسن من النقصان، ويجوز أن يكون المعنى أحسن ما يؤول إليه أمر صاحب الوفاء.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾.

أي لا تقولن في شيء بما لا تعلم.

فلإذا نهي النبي ﷺ - مع حكيمته وعلميه وتوفيق الله إياه - أن يقول بما لا يعلم، فكيف سائر أمته والمفسرين على أنفسهم.

يقال قفوت الشيء أقفوه قفوا إذا أتيت أثره، فالتأويل لا تتبع إنسانك من القول ما ليس لك به علم، وكذلك من جميع العمل^(١).

﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ شواهد عليك، قال الله عز وجل ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلَيْسَتْهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢).

فالجوارح شواهد على ابن آدم بعمله، ويقرأ... ولا تقف ما ليس لك به علم بإسكان الفاء وضم القاف، من قاف يقوف - وكأنه مقلوب من ففا يقفو، لأن المعنى واحد.

وقوله: ﴿كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾.

فقال «مسؤولاً»، وقال: ﴿كَانَ﴾، لأن «كل» في لفظ الواحد، فقال «أولئك» لغير الناس، لأن كل جمع أشرت إليه من الناس وغيرهم ومن الموات فلفظه «أولئك» قال جرير:

(١) عطف عل من القول.

(٢) سورة النور ٢٤.

فم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام^(١) وقوله: ﴿وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾.

ويقرا مَرَحًا - بكسر الراء -، وزعم الأخفش أن مَرَحًا أجود من مَرِحًا، لأن مَرِحًا اسمُ الفاعِل. وهذا - أعني المصدر - جيّد بالغ، وكلاهما في الجودة سواء، غير أن المصدر أوكّد في الاستعمال تقول: جاء زيد ركضاً، وجاء زيد زاكضاً، فركضاً أوكّد في الاستعمال لأن ركضاً يدل على توكيد الفعل. ومَرَحًا بفتح الراء أكثر في القراءة.

وتأويل الآية: ولا تمش في الأرض مختلاً ولا فخوراً

﴿إِنَّكَ لَن تَخِرَّقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾.

قالوا: معنى «تخريق الأرض» تقطع الأرض، وقيل تثقب الأرض، والتأويل ان قدرتك لا تبلغ هذا المبلغ، فيكون ذلك وصلة إلى الاختيال.

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾.

سيئه في معنى خطيئته، وكان أبو عمرو لا يقرأ سيئه، ويقرا سيئة، وهذا غلط، لأن في الأقاصيص سيئاً وغير سيء، وذلك أن فيها ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ وفيها: ﴿وَأْتِذَا الْقُرْيَىٰ حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾، و﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾، أي اقربوه بالتي هي أحسن^(٢).

ففيما جرى من الآيات سيء وحسن، فسيئه بلا تنوين أحسن من سيئه

(١) من ميمه له مشهورة، انتقدت سكية بنت الحسين بيتاً منها، وهو يتنزل غزلاً عفيفاً فيقول:

لولا مراقبة العيون لرئينا مقل المها ومسولف الأرام

طسرتك صائدة القلوب وليس ذا وقت الزيارة فارجمي بسلام

انظر شواهد الكشف ١٧٧ - والديوان، والبيت من شواهد النحر الشائعة.

(٢) قراءة أبي عمرو تقتضي أن كل ما ذكر من السيئات والواقع أن فيه حسنات.

هنا . ومن قرأ سَيِّئَةً جعل «كلام» إحاطة بالنبى عنه فقط، المعنى كل ما نهى الله عنه كان سيئة .

وقوله: ﴿تَتَلَقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾:

أي مباعداً من رحمة الله .

وقوله: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾:

كانت الكفرة من العرب تزعم أن الملائكة بنات الله، فَوُحُوا، وقيل لهم: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾، أي اختار^(١) لكم ربكم صفوة الشيء وأخذ من الملائكة غير الصفوة

وقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا﴾:

أي بينا .

﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾:

أي ما يزيدهم التَّيْبِينَ إِلَّا نُفُورًا، كما قال الله - عز وجل - : ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(٢) .

﴿قُلْ لَّوْكَانَ مِنْهُ إِلَهٌ مَّا يَقُولُونَ﴾:

فمن قرأ كما تقولون فعلى مخاطبة القائلين

﴿إِذَا لَا يَتَّبِعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾:

أي لتقربوا إلى ذي العرش، كما قال: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾^(٣) . وقال بعضهم: ﴿إِذَا لَا يَتَّبِعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾، أي لكانوا مضادين له يطلبون الانفراد بالرُّبُوبِيَّة .

(١) في الملمح إشارة إلى نسخة: أفختار .

(٢) سورة الإسراء الآية ٨٢ .

(٣) الإسراء الآية ٥٧ .

والقول الأول عليه المفسرون .

وقوله: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

قيل إنَّ كُلَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَإِنْ صَرِيرَ السَّقْفِ وَصَرِيرَ الْبَابِ مِنْ التَّسْبِيحِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . ويكون - على هذا - الخطابُ للمشركين وحدهم من قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

وجائز أن يكون تسبيح هذه الأشياءِ مِمَّا عَلِمَ اللَّهُ بِهِ ، لَا يُفْقَهُ مِنْهُ إِلَّا مَا عَلِمْنَا .

وقال قوم: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ أي ما من شيء إلا وفيه دليلُ أن الله خالقُه ، وأن خالقه حَكِيمٌ مُبْرَأٌ مِنَ الْأَسْوَءِ ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

أي ولكنكم أيها الكفار لَا تَفْقَهُونَ أثر الصَّنْعَةِ في هذه المخلوقات .

وهذا ليس بشيء لأن الذين خوطبوا بهذا كانوا مُقَرَّرِينَ بأن الله خالقُهُمْ ونخالق السموات والأرض ومن فيهنَّ ، فكيف يجهلون الخلقة وهم عارفون بها .

وقوله: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ .

قال أهل اللغة معنى ﴿مَسْتُورًا﴾ ههنا في موضع سائر ، وتأويل الحجاب - والله أعلم - الطبع الذي على قلوبهم . ويدل على ذلك قوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ .

والأكنة جمع كِنَان وهو ما سَتَرَ .

ومعنى أن يفقهوه كراهة أن يفقهوه، وقيل معناه ألا يفقهوه والمعنيان واحد، غير أن كراهة أجود في العربية.

وقيل: ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا﴾، الحجاب منع الله إياهم من النبي - عليه السلام - ويجوز أن يكون ﴿مستوراً﴾ على غير معنى سائر، فيكون الحجاب ما لا يروونه ولا يعلمونه من الطبع على قلوبهم.

﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾.

الوقر ثقل السمع، والوقر أن يحمل الإنسان وقره وقوله: ﴿وَلَوْ أَعْلَىٰ آذَانِهِمْ نَقُورًا﴾.

﴿نَقُورًا﴾ مجتمل مذهبين أحدهما المصدر. المعنى: وَلَوْ نَافِرِينَ نَقُورًا ويجوز أن يكون نَقُورًا جمع نافر، فيكون نافر ونَقُور، مثل شاهد وشهود.

وقوله: ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾.

﴿نجوى﴾ في معنى المصدر، أي وَإِذْ هُمْ ذُوو نَجْوَى، والنجوى اسم للمصدر، وكانوا يستمعون من النبي ﷺ ويقولون بينهم: هو ساجر وهو مستحور وما أشبه ذلك من القول. وقال أهل اللغة في قوله: ﴿إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ قولين:

أحدهما أن مسحوراً ذو سحر، والسحر الرُثَّة، وقالوا: إن تبعون إلا من له سحر بشر مثلكم يأكل الطعام، قال ليبيد.

فإن تسالينا فيم نحن فإننا عصفير من هذا الأنام المسحور^(١)

(١) اللسان (سحر) أمالي المرتضى ٣٧/٣ - معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢. والسحر الخدعة - أي هذا الأنام المخدوع. أما على تحريج الزجاج فمعناه الأنام الذي (سحر) ولا معنى له وأيضاً يكون مشتقاً من اسم جامد.

وقالوا: مسحوراً أي قد سحر وأزيل عن حدِّ الاستواء

﴿وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾.

الرفاتُ الترابُ، والرفات أيضاً كل شيء حُطِمَ وكُسِرَ، وكل ما كان من هذا النحو فهو مبني على فُعال، نحو الفَتَاتُ والحِطَامُ والرفَاتُ والترابُ.

وقوله: ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾، في معنى مُجدِّد.

وقوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾.

أكثر ما جاء في التفسير في قوله: ﴿أو خلقاً مما يكبرُ في صُدُورِكُمْ﴾ إن هذا المخلوق هو الموت، وقيل خلقاً مما يكبر في صدوركم نحو السموات والأرض والجبال.

ومعنى هذه الآية فيه لطفٌ وغموضٌ، لأن القائل يقول: كيف يقال لهم كونوا حجارةً أو حديدًا وهم لا يستطيعون ذلك، فالجواب في ذلك أنهم كانوا يقرُّون أن الله جلَّ ثناؤه خالقهم، وينكرون أن الله يعيدهم خلقاً آخر، فقيل لهم استشعروا أنكم لو خلقتُم من حجارة أو حديدٍ لأمانكم الله ثم أخياكم، لأن القدرة التي بها أنشأكم - وأنتم مقرون أنه أنشأكم بتلك القدرة - بها يعيدكم، ولو كنتم حجارةً أو حديدًا، أو كنتم الموت الذي هو أكبر الأشياء في صدوركم^(١).

وقوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا، قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾.

أي فسبحركون رؤوسهم تحريك من يبطل الشيء ويستبطله.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ﴾.

(١) الأحرار بمعنى الرصود أنكم كذلك

يقال انْفَضْتُ رَاسِي إِذَا حَرَكْتُ انْفَضُّهُ انْفَاضاً، وَتَفَضَّتِ السُّنُّ تَفَضُّشاً، وَنَفَضَ بِرَأْسِهِ يَنْفَضُ نَفَضاً إِذَا حَرَكَهُ، قال العجاج .

أَسْكَ نَفَضاً لَأَنِّي مُسْتَهْجَأٌ^(١)

وقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ .

أي يمدكم يوم القيامة .

ومعنى تستجيبون بحمده . تستجيبون مفرقين بأنه خالفكم .

وقوله: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا نَفَضَ النَّبِيِّنَ عَلَى نَفَضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُبُوراً﴾ .

معنى ذكر داود ههنا أن الله - جل ثناؤه - أعلم أنه قد فضل بعض النبيين على بعض، أي فَلَا يُبْكَرُوا تَفَضَّلَ مُحَمَّدٌ ﷺ وإعطاءه القرآن، فقد أعطى الله داود الزبور .

وقوله: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْيِيلاً﴾ .

أي ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهتكم .

وجاء في التفسير أشياء في هذه الآية، منها أنه قيل: قل ادعوا العزير وعيسى لأن النصراري واليهود زعموا أن هؤلاء آلهتهم، فأعلمهم الله - عز وجل - أنهم لا يملكون كشف ضر عنهم ولا تحويلاً من واحد إلى آخر، وقيل إنه يُعْتَنَى به الملائكة لأن منهم من كان يعبد الملائكة . وقيل إن قوماً من

(١) يصف ظلياً - جاء في اللسان (نفض) .

واستبدلت رسمه سفنجا أضفت

وقال أنه يروى أسك، والاسك الصغير الأذن - والاصك مضطرب الركبتين والعراقيب . والنفض الذي يحرك رأسه - وهو وصف بالمصدر . ومستهدج . وهديج بمعنى عدا . وجه الشطر في (هدج) اصك - بالصادر وفي (سفع) - : جاءت، من أسها سفنجا - والسفع السريع والطويل أي ولدته أسود .

العرب كانوا يعبدون نفعاً من الجن، فأسلم أولئك النفر من الجن ولم يعلم بهم من كان يعبدهم، فقبل فادعوا هؤلاء فإنهم لا يملكون ضرراً ولا نفعاً.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾.

بالياء والتاء.

﴿أولئك﴾ رفع بالابتداء، و﴿الذين﴾ رفع صفة لهم، و﴿يبتغون﴾ خبر الابتداء، المعنى الجماعة الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة، والوسيلة والسؤال، والسؤال والطلب، في معنى واحد.

﴿أَيْهِمْ أَقْرَبُ﴾.

إن شئت ﴿أَيْهِمْ﴾ كان رفعاً بالابتداء، والخبر ﴿أقرب﴾، ويكون المعنى يطلبون إلى ربهم الوسيلة - ينظرون أيهم أقرب إليه فيتوسلون به، فإن قال قائل: فالذي أنكر عليهم [هو] التوسل بغير عبادة الله إلى الله، لأنهم قالوا: ﴿مَّا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(١)، فالفرق^(٢) بين المتوسلين إلى الله بمحبة أنبيائه وملائكته وصالحيه عباية أنهم يتوسلون بهم موحدين الله عز وجل، لا يجعلون له شريكاً في العبادة، والكفار يتوسلون بعبادة غير الله، فجعلوا الكفر وسيلتهم.

ويجوز أن يكون ﴿أَيْهِمْ أَقْرَبُ﴾ بدلاً من الواو في يبتغون^(٣) فالمعنى ينبغي أيهم هو أقرب الوسيلة إلى الله، أي يتقرب إليه بالعمل الصالح.

﴿يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾.

أي الذين يزعمون أنهم آلهة يرجون ويخافون.

(١) سورة الزمر آية ٢٣.

(٢) جواب الشرط في هـ فإن قال قائل.

(٣) ليس مثل هذا البلد مطرداً، ونخرج عليه ﴿واسروا النجوى الذين ظلموا﴾ وهو ليس بجيد.

قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.
أي ما من أهل قرية إلا سيهلكون، إما بموت وإما بعذابٍ يَسْتَأْصِلُهُمْ.

﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾.

أي مكتوباً

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾.

«أَنْ» الأولى نصب، و«أَنْ» الثانية رفع.

المعنى ما منعنا الإرسال إلا تكذيب الأولين. والتأويل أنهم سألوا
الآيات التي استوجب بها الأولون العذاب، لما كذبوا بها، فنزل عليهم
العذاب، والدليل على أنهم سألوا تلك الآيات قولهم: ﴿لَوْلَا أَوْرِي بِمِثْلِ مَا أَوْرِي
مُوسَى﴾^(١)، فأعلم الله -جل ثناؤه- أن موعِدَ كُفَّار هذه الأمة الساعة، فقال:
﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾^(٢). فأخبرهم إلى يوم القيامة رحمة منه
وتفضلاً.

﴿وَاتَيْنَا مُوسَى النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾.

ويقرا مُبْصِرَةً، فمن قرأ مُبْصِرَةً، فالمعنى نبصرهم، أي تبين لهم، ومن
قرأ مُبْصِرَةً فالمعنى مبينة، ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾، أي فظلموا بتكذيبها.

وقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾.

جاء في التفسير: أحاط بهم أي كُلُّهُمْ في قبضته، وعن الحسن أحاط
بالناس أي حال بينهم وبين أن يقتلوك أو يغلبوك كما قال -عز وجل- ﴿وَاللَّهُ
يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣).

(١) سورة القصص ٤٨.

(٢) سورة القمر الآية ٤٦.

(٣) سورة المائدة الآية ٦٧.

وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

جاء في التفسير أنها رؤيا بيت المقدس حين أُسْرِيَ به، وذلك أنه ارتدَّ بعضهم حين أعلمهم قصة الإسراء به، وازداد المؤمنون المخلصون إيماناً، وجاء في التفسير أنه ﷺ رأى في منامه قوماً يرقون المنابر فساء ذلك، فأعلم ﷺ أنه عطاء في الدنيا.

﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ﴾.

قيل في التفسير الملعون أكلها، وهي شجرة الزقوم التي ذكرها الله في القرآن فقال: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ، طَعَامُ الْإِثِيمِ﴾^(١) وقال: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا يَكُونُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾^(٢)، وقال: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾^(٣) فافتن بها المشركون، فقال أبو جهل: ما نعرف الزقوم إلا أكل التمر بالزبد فتزقموا^(٤)، وقال بعضُ المشركين: النار تأكل الشجر فكيف ينبت فيها الشجر، فلذلك قال جل ثناؤه: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾.

فإن قال قائل: ليس في القرآن ذكر لعنِها، فالجواب في ذلك لعن الكُفَّار وهم آكلوها، وجواب آخر أيضاً أن العرب تقول لكل طعام مكروه وضار: مَلْعُونٌ.

وقوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً﴾.

(١) سورة الدخان ٤٣ - ٤٤.

(٢) سورة الصافات ٦٦.

(٣) سورة الصافات الآية ٦٤.

(٤) من معاني الزقوم أنه يزيد بالتمر، وينبت بالبادية له زُهر باسمي الشكل، وشجرة باربعاء، من القَوْرِ لها ثمر كالتمر حلو غِصَصٌ ولِزْلَةٌ وَهُنَّ عَظِيمُ الْمَنَافِعِ لَامْرَاضِ الْبَرْدِ، وَالزُّقْمُ الْمَلْعُومُ... وقول أبي جهل: نَزَقُمُوا أَيِ كَلُوا الزُّقُومَ.

المعنى لِمَنْ خلَقته طيناً، وطيناً منصوب على جهتين: إحداهما التمييز،
المعنى لمن خلَقته مِنْ طينٍ، ويجوز أن يكون «طيناً» منصوب على الحال،
المعنى أَنَّكَ أنشأته في حال كونه من طين.

وقوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾.

جاءت ﴿قال﴾ ههنا بغير حرف عطف لأنه على معنى قال اسجدُ لمن
خَلَقْتُ طيناً^(١).

وقوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ في معنى أخبرني؛ فالكاف لا موضع لها، لأنها ذكرت
في الخطاب توكيداً، وموضع ﴿هذا﴾ نصبٌ بِأَرَأَيْتَ، والجواب محذوف والمعنى
أخبرني عن هذا الذي كرمت علي لم كرمته علي وقد خلقتني من نارٍ وخلقته
من طينٍ، فحذف هذا لأن في الكلام دليلاً عليه.

ومعنى: ﴿لَا خُتْبَيْنُكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

لأستاصلنهم بالإغواء لهم، وقيل لأستولين عليهم. والذي تقول العرب:
قد احتنكت السنة أموالنا إذا استاصلناها، قال الشاعر:

نَشْكُو إِلَيْكَ سَنَةً قَدْ أَجْحَفْتُ جَهْدًا عَلَى جَهْدٍ بِنَا وَأَضْعَفْتُ
وَاحْتَنَكْتُ أَمْوَالَنَا وَجَلَّفْتُ^(٢)

وقوله: ﴿جَزَاءً مَوْفُورًا﴾.

أي مَوْفَرٌ، يقال منه وَقَرَّتْ أَمْرُهُ فَهُوَ مَوْفُورٌ، قال زهير:

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفسره، ومن لا يتقي الشتم يشتم^(٣)

(١) فصل «أَرَأَيْتَكَ». مما قبله، لأن في الكلام حذفاً تقديره، قال السجدة لمن خلقت طيناً، قال الله تعالى نعم اسجد لمن خلقت طيناً، قال... الخ.

(٢) الرجز في القريظي ٢٨٧/١٠، ومجاز أبي عبيدة ٣٨٤/١، والطبري ٧٥/١٥ والجهاد والمشفقة، وجلفت أي ذهبت بالمال وأضرت به، ويقال للسنة الشديدة جالفة.

(٣) من معلقته. انظر الزوزني ص ٨٨.

وقوله: ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَقَلَّتْ مِنْهُم بِصَوْتِكَ﴾.

معناه استدعاهم استدعاء تستخفهم به إلى إجابتك، وبصوتك تفسيره بدعائك، وقيل بصوتك بأصوات الغناء والمزامير.

وقوله: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ﴾.

أي أجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييك، وقيل في التفسير: خَيْلُهُ وَرَجُلُهُ كل خيل يسعى في معصية الله فهي من خيل إبليس، وكل مَاشٍ في معصية فهو من رجال إبليس^(١)، وَرَجُلٌ جمع رَجُلٍ، ويجوز وَرَجَالُكَ فيكون جَمْعُ رَجُلٍ وَرَجَالٍ مثل صاحب وصحاب. وجائز أن يكون لإبليس خيل وَرَجَالٌ.

وقوله: ﴿وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾.

أي مرهم أن يجعلوا من أموالهم شيئاً لغير الله كما قال الله سبحانه: ﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُ بَرِئْتَنَاهُمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾^(٢). وما قالوه في السائبة والبحيرة.

والشركة في الأولاد قولهم: عبد العزى، وعبد الحرث. وقيل شركته في الأولاد معنى به أولاد الزنا، وهو كثير في التفسير، وكل معصية في ولد أو مال لإبليس اللعين شريكهم فيها.

وقوله: ﴿وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾.

فإن قال قائل فكيف يخوز أن يؤمر إبليس أن يقال له شاركهم في الأموال والأولاد واجلب عليهم بخيلك ورجلك وعدهم بأنهم لا يفتنون؟ فإذا فعل ذلك فهو مطيع، فالجواب في ذلك أن الأمر على ضربين، أحدهما متبع لا

(١) في الأصل من رجاله إبليس.

(٢) سورة الأنعام ١٣٦.

غير، والثاني إذا تقدمه نهي عما يؤمر به فالمعنى في الأمر الوعيد، والتهديد^(١) لأنك قد تقول: لا تدخلن هذه الدار، فإذا حاول أن يدخلها قلت: أدخلها وأنت زجّل، فقلت تأمره بدخولها ولكنك تسعده وتهبّده وهذا في اللغة والاستعمال كثير موجود، ومثله [في القرآن]: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^(٢). وقد نُهوا أَنْ يَتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَأَنْ يَعْمَلُوا بِالْمَعَاصِي.

وقوله: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾.

أي من أخلص فلا حجة لك عليه ولا سلطان.
﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾.

أي كفى بالله وكيلًا لأوليائه، يعصمهم من القبول من إبليس.

وقوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ﴾.

تفسير ﴿يزجي﴾ يسير، وقد زجيت قدمت الشيء، وهذا الكلام ذكر معطوفاً على قوله: ﴿كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ وقوله: ﴿قُلِ الَّذِي تَقْرَءُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فالمعنى أنه يبعثكم الذي بدأ خلقكم، والابتداء والإنشاء أشد من الإعادة. ثم أعلمهم أن السذي قدر على تسخير الفلك في البحر-والفلك كالجبال - قادر على إعادتهم، قال الله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾^(٣) أي كالجبال.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾.

الإنسان ههنا يعنى به الكفار خاصة.

وقوله: ﴿أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾.

الحاصب التراب الذي فيه الحصباء، والحصباء حصى صغار.

(١) في الأصل التهديد.

(٢) سورة فصلت ٤٠.

(٣) سورة الرحمن ٢٤.

وقوله: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْهَا بِتَبِعاً﴾.
أي لا تجدوا مَنْ يَتَّبِعُنَا بِإِنْكَارِ مَا نَزَّلَ بِكُمْ، ولا مَنْ يَتَّبِعُنَا بِأَنْ يَصْرِفَهُ عَنْكُمْ^(١).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾.
تأويله أن الله - جل ثناؤه - فضلهم بالتميز، وبيان سخر لهم ما في السموات والأرض ويَحْمِلُهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ.
﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾.

قال: ﴿عَلَى كَثِيرٍ﴾ ولم يقل عَلَى كُلِّ مَنْ خَلَقْنَا، لأن الله - جل وعلا - فضل الملائكة، فقال: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٢). ولكن ابن آدم مفضل على سائر الحيوان الذي لا يعقل ولا يميز. وجاء في التفسير أن فضيلة ابن آدم أنه يمشي قائماً وأن الدواب والإبل والحمر وما أشبهها تمشي مُكَبَّةً، وأن ابن آدم يتناول الطعام بيديه ويرفعه إلى فيه، وأن سائر الحيوان يتناول ذلك بفيه. وهذا الذي في التفسير هو بعض ما فَضِّلَ به ابن آدم. وفضله فيما أعطي من التمييز ورزق من الطيبات وَبُصِّرَ من الهدى مع ما لا يحصى من النعم عليه كثير جداً.

وقوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾.

ونقرأ يوم يَدْعُو - بالياء - كُلُّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ، يعني به يوم القيامة، وهو منصوب على اذكر يوم يدعو كل أناس بِإِمامِهِمْ، ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى يعيدكم الذي فطركم يوم يدعو كل أناس بِإِمامِهِمْ، ومعنى بِإِمامِهِمْ

(١) تبع بمعنى مطالب، يقال: فلان تَبَعَ هل فلان أي مطالب بجهة أي لن تجدوا متصراً لكم أو مطالباً بمتصركم.

(٢) سورة النسله الآية ١٧٢.

بدينهم الذي ائتموا به، وقيل بكتابهم، والمعنى واحد. ويدل عليه ﴿فَمَنْ ارْتَبَىٰ
كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ﴾.

أي من كان على حق أعطي كتابه يمينه.

﴿وَلَا يَظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾.

المعنى ولا يظلمون مقدار قتيل، والقتيل الفشرة التي في شق النواة.

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾.

أي في هذه الدنيا.

﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾.

وهذا من عمى القلب، أي هو في الآخرة أشدَّ عمى^(١). وتأويله أنه إذا
عمِيَ في الدنيا، وقد عرفه - جل وعلا - وجعل له إلى التوبة وُصْلَةً، وفسَّخَ له
في ذلك إلى وقت مماته، فعمي عن رُشدِه ولم يُتَبَّ فقي الآخرة لا يجد متاباً
ولا مُتَخَلِّصاً مما هو فيه، فهو في الآخرة أشدَّ عمى ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾.

أي وأضل طريقاً، لأنه لا يجد طريقاً إلى الهداية فقد حصل على
عمله.

وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحِيَنا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ﴾.

معنى الكلام كادوا يفتنونك، ودخلت «إن» والسلام للتوكيد، وتأويله أن
المشركين قالوا للنبي ﷺ: لا تترك تسلم الحجر حتى تلم بالهتنا، فقال ﷺ
في نفسه، وما عليَّ أن أفعل ذلك والله يعلم ما في نفسي، وأتمكن من
استلام الحجر. هذا مما جاء في التفسير^(٢).

(١) لا يؤخذ هذا من الآية لأن أعمى ليست أفضل تفصيل وإنما هي صفة

(٢) وحاشا لرسول الله ﷺ أن يكون كذلك ألم يكن يعلم أنه قدوة للمسلمين؟ وهل يقبل نبي
التوحيد أي لو من الشرك!

وجاء في التفسير أيضاً أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: اطرد عنك سقاط الناس ومواليهم وهؤلاء الذين راثحتهم رائحة الضأن، وذلك أنهم كانوا يلبسون الصوف، فقالوا: اطرد هؤلاء إن كنت أرسلت إلينا حتى تجلس إلينا ونسمع منك فهم النبي أن يفعل في ذلك ما يستدعي به إسلامهم، فتوعد الله - عز وجل - فيه أشد الوعيد وعصمه الله من أن يُعْصِي ما عَزَمَ عليه، فقال:

﴿وَإِذْ لَا تَخْذُوكَ خَلِيلاً﴾.

أي إن فعلت ما أراءوا لاتخذوك خليلاً.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَكَ أَنْفَذْتُ قِتْلَ مَنْ تَرَكْتُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾.

وحكيبت «تركت» بضم الكاف. يقال ركن ركن يركن، وركن يركن، فتوعده الله في ذلك أشد التوعد، فقال:

﴿إِذْ لَا أَذْنُوكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾.

والمعنى لو ركنك إليهم في ذلك الشيء القليل^(١) إذن لأذنبناك ضعف الحياة وضعف الممات، أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات لأنك أنت نبي ويضاعف لك العذاب على عذاب غيرك لو جنى هذه الجناية كما قال: «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ»^(٢) لأن درجة النبي ودرجة آله الذين وصفهم الله فوق درجة غيرهم.

وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾.

كانوا قد كادوا أن يخرجوا النبي ﷺ من مكة فأعلمهم الله أنهم لو فعلوا ذلك لم يلبثوا بعده إلا قليلاً، وقيل «لَيَسْتَفِزُّوكَ»، أي ليقتلونك.

(١) أي لو ركنك إليهم ركوناً قليلاً.

(٢) سورة الأحزاب الآية ٣٠.

وقوله: ﴿سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾.

﴿سُنَّةٌ﴾ منصوب بمعنى أنا سنَّا هذه السُّنة فيمن أرسلنا قبلك من رُّسُلِنَا، أنهم إذا أخرجوا نبينهم من بين أظهرهم أو قتلوه لم يلبيهم العذاب أن ينزل بهم، وكان خروج النبي ﷺ من مكة مهاجراً بأمر الله.

وقوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾.

ذلوك الشمس زوالها وميلها في وقت الظَّهيرة، وكذلك ميلها إلى الغروب هو ذُلُوكُهَا أيضاً، يقال: قد دلت بَرَّاحٌ وبرَّاحٌ^(١).

أي قد مالت للزوال حتى صار الناظر يحتاج إذا تبصرها أن يكسر الشُّعاع عن بصره براحتة، قال الشاعر^(٢):

هذا مقام قدمي رَّبَّاحٍ للشمس حتى دلتك براح

وقوله: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾.

أي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ.

﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾.

أي فأقم قرآن الفجر، وفي هذا الموضع فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة، لأن قوله أقم الصلاة وأقم قرآن الفجر قد أمر أن

(١) يفتح الباء ويكسرها.

(٢) من رجز قطرب، وقد ورد في اللسان (برح، ربح) وروايته - حتى دلتك براح. والشرط الأول فقط في (ذلك). وزياح اسم ساقية، بني على الكسر مثل حزام - ودلتك براح تعبير عربي - أي مالت الشمس حتى أن الشخص ليضع راحته على جبهته ليقى عينيه وهج الشمس. فهي جمع راحة - أي زالت بوضوح الراح على الجبهة وجاء في معاني الفراء ١٢٩/٢ - ذيب أيضاً، وشرحه بأن رياح اسم الساقية وذيب أي طرد الناس. وروي البيت أيضاً - حتى دلتك بَرَّاح - يفتح الباء، وهو اسم الشمس - أي حتى دلت الشمس، ودلوكها زوالها إما ظهراً أو عند الغروب - واختار الأزهري في الآية أن الدلوك بمعنى الزوال لجميع أوقات الصلوات الأربع - عدا الصبح، والصبح بينه - وقرآن الفجر.

نقيم الصلاة بالقراءة حتى سميت الصلاة قرآناً، فلا تكون صلاة إلا بقراءة.

وقوله: ﴿إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً﴾.

جاء في التفسير أن ملائكة الليل يحضرون قراءة الفجر، وملائكة النهار يحضرونها أيضاً.

وقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾.

يقال تهجد الرجل إذا سهر، وهجد إذا نام، وقد هجدته إذا نومت قال

ليد:

قلت هجدنا فقد طال السرى وقدرنا إن خسا الدهر غفل^(١)

وهذه نافلة لك زيادة للنبي ﷺ خاصة ليست لأحد غيره لأن الله - جل وعز - أمره بأن يزداد في عبادته على ما أمر به الخلق أجمعون، لأنه فضله عليهم، ثم وعده أن يعثه مقاماً محموداً.

والذي صحت به الرواية والأخبار في المقام المحمود أنه الشفاعة.

وقوله: ﴿أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾.

ومُدْخَلَ صِدْقٍ، ﴿وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾.

وجاء في التفسير أدخلني مدخل صدق الجنة، وأخرجني مخرج صدق، أي وأخرجني من مكة إلى المدينة. وجاء أيضاً مُدْخَلَ ومُخْرَجَ صدق دخوله

(١) الديوان ١٢/٢، واللسان (مجد - حق) وأما المرتضى ١٠/٣ يصف صديقاً له غلبه الناس في الشفر، لأنه متوفى لم يتعود المشقة والابتدال. وخُنا الدهر شدائده ومشقاته، وقيل:

ونجس من صلبات الكرى غاطف النمرق صديق المبتذل

والمجود هو الذي غلبه الناس، والناس يسى الجود، والنمرق والنمرة ما يجلس عليه الراكب فوق الرجز. ورجل صدف ضد رجل سوء. والتبذل ترك الصون. والرجل المتبذل الذي يبل العمل بنفسه أي به صاحبه كالجهد نفسه في مقاومة النوم، وهو يقول له هجدنا ثم قد طال السرى.

المدينة وخروجه من مكة. وجاء مُدْخِلُ صدق ومخرج صدق الإدخال في الدين والخروج من الدنيا وهو على الحق، وجاء أيضاً - وهو حسن - دخوله في الرسالة وخروجه مما يجب عليه فيها ﷺ وكل ذلك حسن. فمن قال مُدْخِلُ - بضم الميم - فهو مصدر أدخلته مُدْخِلاً، ومن قال مُدْخِلُ صدق فهو على أَدْخَلْتُهُ فَدْخَلُ مُدْخِلُ صدق، وكذلك شرح مخرج مثله.

وقوله: ﴿وَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾.

أي اجعل نصرتي من عندك بتسليطي بالقدرة والحجة، وقد أجاب الله - عز وجل - دعاءه وأعلمه أنه يعصمه من الناس، فقال: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(١) وقال: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢). وقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٣).

وقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾.

معناه على طريقته وعلى مذهبه، ويدل عليه: ﴿فَرِيقٌ كُفِرُوا بِالْإِسْلَامِ﴾ وهو أهْدَى سَبِيلًا.

أي أهْدَى طريقاً. ويقال هذا طريق ذو شَوَاكِل، أي يَنْشَعِبُ منه طرق جماعة^(٤).

وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

سألت اليهود النبي ﷺ عن الروح وهم مقدرون أن يجيبهم بغير ما عِلِمَ من تفسيرها، فأعلمهم أن الروح من أمر الله، ثم قال:

(١) سورة المائدة الآية ٦٧.

(٢) بيورة المائدة الآية ٥٦.

(٣) سورة التوبة الآية ٣٣. وسورة الصف الآية ٩.

(٤) طرق كثيرة.

﴿وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

فقالوا للنبي ﷺ: قد أوتينا التوراة، وفيها الحكمة، وقد تَلَوْتُ: ﴿وَمَنْ يُّؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(١)، فأعلمهم الله - عز وجل - أنَّ عِلْمَ التَّوْرَةِ قَلِيلٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ، فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾^(٢) أي ما نفدت الحكمة التي يأتي بها الله عز وجل، فالتوراة قليلة بالإضافة إلى كلمات الله. وقليل وكثير لا يصح^(٣) إلا بالإضافة، فإنما يقل الشيء عندما يعلم أكثر منه، وكذلك يكثر عند معلومٍ هو أقل منه.

وقد اختلف الناس في تفسير الروح فقيل إن الروح جبريل ومن تناول ذلك فدلّله قوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ وقيل إن الروح خلق - لخلق بني آدم - في السماء. وقال بعض المفسرين: ^(٤) إن الروح إنما يعنى به القرآن، قال: ودليل ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾^(٥) وكذلك قيل: الروح من أمري، وتأويله تسمية القرآن بالروح أن القرآن حياة القلوب وحياة النفس فيما تصوّر إليه من الخير عند الله عز وجل.

وقوله: ﴿وَلَيْسَ شَيْئًا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾.

أي لو شئنا لمحوناه من القلوب ومن الكتب، حتى لا يُوجَدَ له أثر. ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾.

(١) سورة البقرة الآية ٢٦٩.

(٢) سورة لقمان الآية ٢٧.

(٣) القلة والكثرة أمور إضافية، فالشيء الكثير قد يكون قليلاً بالنسبة لشيء آخر أكثر.

(٤) في الأصل وقال بعض تفسّر بمعنى ادعى التفسير.

(٥) سورة الشورى الآية ٥٢.

أي لا تجد من يتوكل في رد شيء منه.
وقوله: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾.

استثناء ليس من الأول، والمعنى ولكن الله رحمك فثبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين. ثم احتج الله عليهم بعد احتجاجه بقوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَازَةً أَوْ حِدِيداً﴾ بالقرآن فاعنهم - وهم العرب العاربة أهل البيان، ولهم تأليف الكلام - فقال لهم:

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾.

والظهير المعين.

وقوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾.

هذا قولهم بعد أن انقطعت حججهم ولم يأتوا بسورة من القرآن ولا دفعوا أن يكون معجزة، فاقترحوا من الآيات ما ليس لهم، لأن الذي أتاهم به من القرآن وانشقاق القمر وما دلهم به على توحيد الله أبلغ وأعجز في القدرة مما اقترحوا، فقالوا: ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾. والينبوع تقديره تقديره يُفْعُول، من نبع الشيء.

وقوله: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيراً﴾، أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفاً.

وَكِسْفاً، فمن قرأ كِسْفاً جعلها جمع كِسْفَةٍ، وهي القِطْعَةُ، ومن قرأ كِسْفاً فكانه قال أَوْ تُسْقِطُهَا طَبَقاً عَلَيْنَا، واشتقاقه من كَسَفْتُ الشيء إذا غطيته.

وقوله: ﴿أَوْ تَأْتِيَنِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلاً﴾.

في «قَبِيل» قولان، جائر أن يكون. تأثر بهم حتى نراهم مقابلة. وأن يكون قبيلاً كقبيل، يقال قَبِلْتُ بِهِ أَقْبَلَ قَبَالَةً، كقولك: كملت به أكمل كَفَالَةً،

وكذلك قول الناس: قد تقبل فلان بهذا أي تكفل به.

وقوله: ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ﴾.

جاء في التفسير أن معناه بيت من ذهب، وأصل الزخرف في اللغة والزخرفة الزينة، والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾^(١) أي أخذت كمال زيتها. وزخرفت الشيء إذا أكملت زينه، ولا شيء في تزيين بيت وتحسينه، وزخرفته كالذهب. فليس يخرج ما فسروه عن الحق في هذا.

وقوله: ﴿أَوْ تَرَقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ﴾.

يقال في الصعود: رقيت أرقى رقياً، ويقال فيما تداويه بالعونة: رقيت أرقى رقية ورقياً.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ تَنزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ﴾.

أي حتى تنزل علينا كتاباً يشهد بنبوتك.

فاعلم الله - جل ثناؤه - أن ذلك لو نزل عليهم لم يؤمنوا فقال: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَمْسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(٢).

فإذا كانوا يدعون فيما يعجز عنه أنه سحر فكيف يوصل إلى تبصيرهم والتبيين لهم بأكثر مما أتى به النبي ﷺ من الآية الباقية، وهي القرآن، ومن الأنبياء ما يدبرونه بينهم وبما يخبرهم به من أخبار الأمم السالفة، وهو لم يقرأ كتاباً ولا خطه بيمينه، وقد أنبا ﷺ ودل على نبوته كل ما يحظر بالبال.

وقوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾.

(١) سورة يونس الآية ٢٤.

(٢) سورة الأنعام الآية ٧.

موضع أن نصب.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾.

موضع ﴿أَنْ قَالُوا﴾ رفع، المعنى ما منعهم من الإيمان إلا قولهم: ﴿أُبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

فأعلم الله أن الأعداء عليهم، والأبلغ في الأداء إليهم بشر مثلهم وأعلمهم أن ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ﴾ أي يمشون مستوطنين الأرض ﴿لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ بَلَكًا رَسُولًا﴾، لأنه لا يُرْسَلُ إلى خلق إلا ما كان من جنسهم.

وقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾.

قالوا للنبي ﷺ من يشهد لك بأنك رسول الله، فقال: الله يشهد لي و﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ في موضع رفع، المعنى كفى الله شهاداً، وشهاداً منصوب على نوعين، إن شئت على التمييز، كفى الله من الشهداء، وإن شئت على الحال، المعنى كفى الله في حال الشهادة.

وقوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾.

أي كلما خمدت، ونضجت جلودهم ولحومهم يدلهم الله غيرها ليدوقوا العذاب.

وقوله: ﴿قُلْ لَّوِ اتَّمَمْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾.

هذا جواب لقولهم: ﴿أَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ فأعلمهم الله - جل وعلا - أنهم لو ملكوا خزائن الأرزاق لأمسكوا شحاً ويخلاً، فقال:

﴿إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾.

يعنى بالإنسان ههنا الكافر خاصة كما قال - عز وجل: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ

لَتَكُونُوا^(١)، أي لكفور، ﴿وَإِنَّهُ لَحُبُّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ - أي من أجل حب الخير وهو المال لبيخل.

فأما ﴿أَنْتُمْ﴾ فمرفوع بفعل مضمر، المعنى قل لو تملكون أنتم - لأن لو يقع بها الشيء لوقوع غيره، فلا يليها إلا الفعل، وإذا يليها الاسم عمل فيها الفعل المضمر، ومثل ذلك من الشعر قول المتلمس: (٢).
ولو غير أخوالي أرأؤوا نقيصتي جَعَلْتُ لهم فوق العرائن ميسماً
المعنى لو أراد غير أخوالي.
والقُتور: البخيل.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾.
قيل في التفسير إنها أخذ آل فرعون بالسنين وهي الجذب حتى ذهب ثمارهم، وذهبت من أهل البوادي مواشيهم. ومنها إخراج موسى يده بيضاء للناظرين، ومنها إلقاؤه عصاه فإذا هي ثعبان مبين، وأنها تلفقت إلك السحرة، ومنها إرسال الله عليهم الطوفان - نعوذ بالله منه، والجراد والقمل والضفادع والدم، فذلك (٣) تسع آيات. وقد قيل إن البحر (٤) منها. ومن آياته انفجار الحجر ولكنه لم يرو في التفسير (٥).

(١) سورة والعدايات الآية ٦.

(٢) المتلمس هو جرير بن عبد المسح، وأخواله بنو شكر، كان ندياً لمعرو بن هند مع ابن أخته طرفة، وقصة صحيفته مشهورة، وكان قد نشأ في أخواله بني يشكر فسال عمرو بن هند خاله الحارث فتردد في نسيه فقال عمرو ما أراه إلا كالساقط بين الفراشين، فلما بلغ ذلك المتلمس قال هذه القصيدة يعلب خاله، وهي الأصمعية ٩٢، وانظر الحزاة ٧٣/٣، وحواشي أسالي المرتضى ص ٤، ٥، ١، واللسان (وسم) والكلل ١/١٦٤.

والعرائن جمع عرينين وهي الأنوف - والميسم الحليمة التي يكوى بها، وعلامة الكي، وهو المراد هنا.

(٣) أي فهذا الذي ذكر، والأولى أن تكون تلك.

(٤) أي جعله طريقاً يساً لير عليه.

(٥) لم يرو من الآيات التسع لأنه لم يكن من الآيات التي واجه بها فرعون، وإنما هو من آياته لبني إسرائيل في التيه.

وقوله: ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾.

لم يجد فرعون ما يدفع به الآيات إلا إقراره على نفسه بأنه ظان أن موسى مسحور، فاعلمه الله أن فرعون قد بين أنها آيات فقال: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ﴾.

يعنى الآيات.

﴿إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ﴾.

وقرأ بعضهم لقد علمت - بضم التاء - والأجود في القراءة لقد علمت - بفتح التاء - لأن علم فرعون بأنها آيات من عند الله أوكد في الحجة عليه، ودليل ذلك قوله عز وجل في فرعون وقومه: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَفَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلوًا﴾^(١).

وقوله: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾.

أي لاظنك مهلكاً، يقال: بُر الرجل فهو مثبور إذا هلك.

وقوله: ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَحِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾.

أي فأراد فرعون أن يستفز موسى وقومه من الأرض فجائز أن يكون استفزارهم إخراجهم منها بالقتل أو بالتنحية.

﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾.

وقوله: ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾.

أي آتينا بكم من كل قبيلة، واللفيف الجماعات من قبائل شتى.

وقوله: ﴿وَوَقَرْنَا فِرْعَوْنَ﴾.

وتقرأ فرعوناه - بالتشديد، وقرآناً منصوب بفعل مضمر، المعنى: وما

(١) سورة النمل الآية ١٤.

أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر من عصى الله بالنار، وقرآنًا فرقناه^(١).

أنزل الله عز وجل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا، ثم أنزل على النبي ﷺ في عشرين سنة، فرقه الله في التنزيل ليفهمه الناس، فقال:

﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾.

ومكث جميعاً، والقراءة بضم الميم.

وقوله: ﴿يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾.

لأن الذي يخر وهو قائم يخر لوجهه، والأذقن مجتمع اللحيين وهو عضو من أعضاء الوجه، وكما يتلدى المبتدىء يخر فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الأذقن، وسجداً، منصوب على الحال.

وقوله: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾.

معناه ما كان وعد ربنا إلا مفعولاً.

وإن واللام دخلتا للتوكيد.

وقوله: ﴿قُلْ اذْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾.

لما سمعت العرب ذكر الرحمن قالت: أتدعوننا إلى اثنين إلى الله وإلى الرحمن. واسم الرحمن في الكتب الأول المتزلة على الأنبياء. فاعلمهم الله أن دعاءهم الرحمن ودعاهم الله يرجعان إلى شيء واحد فقال: ﴿أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ المعنى أي أسماء الله تدعوا ﴿فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا﴾.

المخافتة الإخفاء، والجهر رفع الصوت، وكان النبي ﷺ إذا جهر

(١) اسم منصوب على الاشتغال، أي وفرقنا قرآنًا فرقناه.

بالقرآن سب المشركون القرآن، فامرهم الله - جل وعز - ألا يعرض القرآن
لسبهم، وألا يخافت بها مخافتة لا يسمعونها من يصلي خلفه من أصحابه.

﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ .

أي اسلك طريقاً بين الجهر والمخافتة .

وقوله : ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي

الْمُلْكِ﴾ .

يعاونه على ما اراد .

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾ .

أي لم يحتج إلى أن يتصر بغيره .

﴿وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا﴾ .

أي عظمه عظمة تامة .

سُورَةُ الْكَهْفِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا﴾.

قال أهل التفسير وأهل اللغة إن معناه الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ولم يجعل له عِوَجًا. ومعنى قَيِّم مستقيم، والعِوَجُ - بكسر العين - فيما لا يرى له شخص، وما كان له شخص قيل^(١) فيه عِوَجُ بفتح العين، تقول: في دينه عِوَجٌ، وفي العَصَا عِوَجٌ - بفتح العين -.

وتأويله الشكر لله الذي أنزل على محمد الكتاب مستقيماً ولم يجعل له عِوَجًا، أي لم يجعل فيه اختلافاً كما قال جل ثناؤه: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٢).

وقوله: ﴿لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ﴾.

أي لينذرهم بالعذاب البائس^(٣).

﴿مِنْ لَدُنْهِ﴾ مِنْ قَبْلِهِ.

﴿وَيُنْذِرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾.

(١) في الأصل قلب.

(٢) سورة النساء الآية ٨٢.

(٣) الشديد ذي البأس.

المعنى بأن لهم أجراً حسناً.

وقوله: ﴿مَّا كُنْتُمْ فِيهِ أَبْدًا﴾.

﴿مَّا كُنْتُمْ﴾ منصوب على الحال في معنى خالدين.

وقوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾.

وتقرأ كلمة بالرفع والنصب، فمن نصب فالمعنى كبرت مقاتلهم ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ كلمة، فكلمة منصوب على التمييز. ومن قرأ كلمة بالرفع فالمعنى عظمت كلمة هي قولهم: ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ويجوز في كبرت كبرت كلمة - بتسكين الباء، ولا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾.

تاويله فلعلك مهلك نفسك، وقال بعضهم قاتل نفسك، والمعنى واحد، قال الشاعر: (١)

ألا أيهذا الباخعُ الوجدُ نفسه لشيءٍ نحتته عن يَدَيْهِ المقادر
المعنى ألا أيهذا الذي أهلك الوجد نفسه.

ومعنى ﴿عَلَى آثَارِهِمْ﴾، أي من بعدهم.

﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾.

يعنى بالحديث القرآن، و﴿أَسَفًا﴾ منصوب لأنه مصدر في موضع الحال (٢)،

(١) هو ذو الرمة. أي الحزين الأسف لشيء لا أمل له في إدراكه. والبيت في اللسان (بفتح) والطبري ١٢٠/١٥ والقسطنطي ٣٤٨/١٠، وبجاز أي عيلة ٣٩٣/١٥ - ونحته مخفف من نحتته بمعنى بعدته.

(٢) واضح أنه محمّل، أي يبعث نفسه من الأسف.

والأسف المبالغة في الحزن أو الغضب. يُقَالُ قد أَيْفَ الرَّجُلُ فهو أَيْفٌ
وَأَيْفٌ، قال الشاعر: (١)

أرى رجلاً منهم أَيْفاً كأنما يضم إلى كُشْحِيهِ كُفّاً مُخْضَباً
وقوله: ﴿لِيَبْلُوَهُمْ آيُهُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

أي لختبرهم، وآيُهُمْ مَرْفُوعٌ بالابتداء، إلا أن لفظه لفظ الاستفهام
المعنى لِيُخَبِّرْ أَهَذَا أَحْسَنَ عَمَلًا أم هذا، فالمعنى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ
زِينَةً لَهَا﴾، أي اختباراً ومحنة، فَالْحَسَنُ الْعَمَلُ من زَهْدٍ فِيمَا زُيِّنَ لَهُ من
الدنيا، ثم أعلمهم أنه مَبِيدٌ وَمُقْنٍ ذَلِكَ كُلَّهُ مقال:
﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزاً﴾.

وَالصَّعِيدُ الطريق الذي لَا نَبَاتَ فِيهِ، وَالْجُرُزُ الْأَرْضُ التي لَا تَنْبُتُ شَيْئاً
كَانَهَا تَأْكُلُ النَّبْتَ أَكْلاً، يُقَالُ أَرْضٌ جُرُزٌ، وَأَرْضُونَ أَجْرَازَ.

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَباً﴾.
وَالرَّقِيمُ قِيلَ إِنَّهُ اسْمُ الْجَبَلِ الَّذِي كَانَ فِيهِ الْكَهْفُ، وَالْكَهْفُ كَالْفَجِّ
وَالْغَارِ فِي الْجَبَلِ، وَقِيلَ إِنَّ الرَّقِيمَ اسْمُ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانُوا فِيهَا، وَقِيلَ إِنَّ الرَّقِيمَ
لَوْحٌ كَانَ فِيهِ كِتَابٌ (٢)، فِي الْمَكَانِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقيل كان المشركون سألوا النبي ﷺ عن الروح وعن أصحاب الكهف
وعن ذي القرنين، وذلك أنهم أعياهم أمر النبي ﷺ بمكة فصارت جماعة منهم
إلى يثرب فَأَعْلَمَتْ جماعة من رؤساء اليهود بقصة رسول الله ﷺ فقالت اليهود
إِنَّ اسْمَهُ عَنَدَنَا مَكْتُوبٌ وَأَنْ يَبْعَثَ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ فَاسْأَلُوهُ عَنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ
فَإِنْ أَجَابَ عَنْهَا فَهُوَ نَبِيٌّ، فَصَارَتِ الْجَمَاعَةُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِلَى مَكَّةَ وَجَمَعُوا

(١) فِي اللِّسَانِ (خضِب) مَنْوَباً لِلْأَعْي، وَفِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ١/١٢٧، قَالَ رَجُلٌ، وَرَجُلٌ أَيْفٌ أَيْ
حَزِينٌ، وَكُشْحَا الرَّجُلِ تَجَانُّهُ، وَكَفَا خَضْبَاهُ يَرِيدُ كَانَ يَدُهُ مُقْطُوعَةً.
(٢) كِتَابَةٌ.

جمعاً كثيراً، وسألو النبي ﷺ عن هذه الأشياء. فأعلمهم أنه لا يعلمها، وأنه إن نزل عليه وحي بها أعلمهم. فروى بعضهم أنه قال: سأخبركم بها ولم يقل إن شاء الله فابطأ عنه الرحي أياماً ونزلت: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾. (١)

فأخبرهم النبي ﷺ بما أوحى الله إليه وأنزله الله في كتابه مما دل على حقيقة نبوته. ثم أعلم الله عز وجل أن قصة أصحاب الكهف ليست بعجبية من آيات الله، لأننا نشاهد من خلق السموات والأرض وما بينهما مما يدل على توحيد الله ما هو أعجب من قصة أصحاب الكهف فقال جل وعز:

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾.

[أي] حتى نُبَيِّنَ قِصَّتَهُمْ

وقوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾.

ومعنى أَوَى إليه صاروا إليه وجعلوه مأواهم، والفتية جمع فتى مثل غلام وعُلمة، وصبي وصبيبة، وفَعَلَةٌ من أسماء الجمع، وليس بينا يقاس عليه، لا يجوز غراب وغربة، ولا غنى وغنية.

وقوله: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾.

أي أعطينا من عنديكَ رَحْمَةً، أي مَغْفِرَةً ورزقاً.

﴿وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾.

يجوز في ﴿رَشَدًا﴾ رُشْدًا إلا أنه لا يُقرأ بها ههنا لأن فواصل الآيات على قَعْلٍ نحو أُمِدَّ وَعَدِدَ^(١)، فَرُشْدٌ أَحْسَنُ في هذا المكان أي أرشدنا إلى ما يقرب منك ويزلف عندك.

(١) فواصل الآيات في هذه السورة على قَعْلٍ. نحو أُمِدَّ. أحسن عملاً، صعيداً جزأً، كانوا من آياتنا عجباً. فيحسن اطراد الفاصلة.

وقوله ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾.

معنى ﴿ضربنا على آذانهم﴾ منعناهم أن يسمعوا، لأن النائم إذا سمع انتبه. فالمعنى أنصاهم، ومنعناهم والسمع. و﴿عدداً﴾ منصوب على ضربين أحدهما على المصدر، المعنى نَعُدُّ عَدَدًا، ويwijoz أن يكون نعتاً للسنين، المعنى سنين ذات عَدَدٍ، والفائدة في قولك عدد في الأشياء المعدودات أنك تريد تأكيد كثرة الشيء لأنه إذا قلَّ فُهِمَ بِمَقْدَارِهِ ومقدار عهده، فلم يحتج إلى أن يُعَدَّ، فإذا كثر احتاج إلى أن يعدَّ، فالعدد في قَوْلِكَ أَلَمْتُ أَيَّاماً عَدَدًا أنك تُرِيدُ بها الكثرة. وجائز أن تؤكد بعددٍ معنى الجماعة في أنها قد خرجت من معنى الواحد.

فمعنى قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾.

أي بعثناهم من نومهم، ويقال لكل من خرج من الموت إلى الحياة أو من النوم إلى الانتباه مبعوث. وتأويل مبعوث أنه قد زال عنه ما كان يحبس عنه التصرف والأنبعاث.

وقوله: ﴿لِنَعْلَمَ أَيَّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾.

الأمَد الغاية، و﴿أَمَدًا﴾ منصوب على نوعين، وهو على التمييز منصوب وإن شئت كان منصوباً على أحصى أَمَدًا فيكون العامل فيه أحصى، كأنه قيل لنَعْلَمَ أهؤلاء أحصى للأمد أم هؤلاء، ويكون منصوباً بلبثوا^(١)، ويكون أحصى متعلقاً بـ (لما) فيكون المعنى أي الحزبين أحصى للْبُثْمِ في الأمد.

وقوله: ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾.

أي قد قلنا إذن جوراً. و﴿شَطَطًا﴾ منصوب على المصدر، المعنى لقد قلنا

(١) هذا هو الوجه الثاني فيكون ظرفاً.

إِذَنْ قَوْل شَطَط. يقال شط الرجل وأشط إذا جار، قال الشاعر: (١)

أَلَا يَا لَقُومِي قَدْ أَشْطَتْ عَوَاذِلِي وَزَعَمَنَ أَنِّي أَقْصَرَ الْيَوْمَ بَاطِلِي
وقوله: ﴿لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ﴾.

أنكر الفتية عبادة قومهم، وإن يعبدوا مع الله غيره، فقالوا هؤلاء قومنا
اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون. ولولا في معنى هلاً، المعنى هلا يأتون
عليهم بحجة بيّنة، ومعنى عليهم أي على عبادة الآلهة.

وقوله: ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾.

موضع ما نصب، المعنى إذا اعتزلتموهم واعتزلتم ما يعبدون إلا الله
فإنكم لن تتركوا عبادته.

﴿فَأَوْرُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾.

أي اجعلوا الكهف مأواكم

﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾.

أي ينشر لكم من رزق

﴿وَنُفِئَ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَاقًا﴾.

يقال هو مرفق اليد بكسر الميم وفتح الفاء، وكذلك مرفق الأمر مثل
مرفق اليد سواء. قال الأصمعي: لا أعرف غير هذا. وَقَرَأَتِ الْقُرْآنَ مَرْفِيقًا.

(١) البيت للأحوص. وهو ابن عبد الله بن عاصم بن ثابت، حمي الدبر. شاعر مقدم لولا أن نخطت
منه أفعاله الدينية، له أخبار شائنة، يجيد الغزل والفخر والمدح، ولشعره رونق، شب بالأشراف من
نساء المدينة، ونفاه سليمان بن عبد الملك إلى دهلك - جزيرة بالبحر الأحمر تقابل مصوع - وشفع له
قوم لدى عمر بن عبد العزيز في خلافته فلم يشفعهم وبقي هناك حتى أعاده يزيد بن عبد الملك.
انظر الخزانة ٢٣٢/١. واللسان (شطط)، وشواهد المغني ٦٣٤/٢، والطبري ٢٠٧/١٧. - انشط
بمعنى أبعد يريد بالفن في لومي.

بفتح الميم وكسر الفاء. وذكر قطرب وغيره من أهل اللغة اللغتين جميعاً في مَرَفَقِ الأمر ومِرْفَقِ اليد. وقالوا جميعاً المِرْفَقُ لليد بكسر الميم. هو أكثر في اللغة وأجود.

وقوله: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ﴾.

في ﴿تَزَاوَرُ﴾ ثلاثة أوجه: تَزَاوَرُ، وتَزَوَّرُ - بغير ألف، على مثال نَحْمَرُ، وتَزَوَّرَ على مثال تحمارُ، ووجه رابع تَزَاوَر. والأصل فيه تَزَاوَرُ فادغمت التاء في الزاي.

﴿وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ إِلَهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾.

﴿تَقَرَّبُ إِلَهُهُمْ﴾ بكسر الراء، وتَقَرَّبُ إِلَهُهُمْ - بضم الراء.. والكسر القراءة عليه، وتأويله تعدل عنهم وتركهم، قال ذوالرُّمَّة:

لَهَا ظُنُّنٌ يَقْرِضُنْ أَقْوَاثَ مُشْرِفٍ شمالاً وعن أيما نهن الفوارس^(١).

يَقْرِضُنْ يتركُن، وأصل القرض القطع والتفرقة بين الأشياء، ومن هذا قولك: أَقْرِضْنِي دِرْهَمًا، تأويله اقطع لي مِنْ مَالِكَ دِرْهَمًا.

وقوله: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾.

أي في متسع منه

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾.

قيل إِنَّ بَابَ الْكَهْفِ كَانَ بِإِزَاءِ بَنَاتِ نَعَشٍ، فلذلك لم تكن الشمس

(١) رواية البيت في ديوانه ٣١٣ إلى ظنن - والظنن جمع ظمينة - والمشرق الجبل المرتفع - وأقواض جمع قوز وهو الكتيب، والنقا الصغير المنعطف، وتشبه به أعجاز النساء - وجاء البيت في مجاز أبي عبيدة ٣٩٦/١ - «يقرض أعجاز مشرف» - والأجواز جمع جوز. ما يمتاز به المار، كالأبعاد. وفي اللسان (قوز) كما هنا - وانظر الطبري ١٥/١٣٠، والقرطبي ١٠/٣٥٠، واللسان (قرض).

تطلع عليهم وهذا التفسير ليس بَيِّن، إنما جعل الله فيهم هذه الآية لأن الشمس لا تقربهم في مطلعها ولا عند غروبها.

وقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

أكثر اللغة فهو المهتدي بإثبات الياء، وفي المصحف في هذا الموضع بغير ياء وهذا في هذا الموضع كالذي في الأعراف، فهذا هو الوجه، وهو في الأعراف بالياء^(١) وفي الكهف بغير ياء.. وحذف الياء جائز في الأسماء خاصة ولا يجوز في الأفعال، لأن حذف الياء في الفعل دليل الجزم. وحذف الياء في الأسماء واقع إذا لم يكن [مع الاسم] الألف واللام، نحو مهتدٍ ومُقتَدٍ، فأدخلت الألف واللام وترك الحذف على ما كان عليه. ودلت الكسرة على الياء المحذوفة.

وقوله: ﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾.

الأيقاظ المتبهرن، والرقود النيام، وواحد الأيقاظ يقظ ويقظان والجمع أيقاظ، قال الراجز^(٢):

ووجدوا إخوتهم أيقاظًا

وقيل في التفسير إنهم كانوا مُفتحي الأعين، الذي يراهم يتوهمهم متبهين وقيل لكثرة تقلبهم يظن أنهم غير نيام، ويدل عليه ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ ويجوز وتَحْسِبُهُمْ، وتَحْسِبُهُمْ.

﴿وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾.

والوصيد فناء البيت، وفناء الدار.

(١) في سورة الأعراف آية ١٧٨ ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ، وَمَنْ يُضِلِّ فَلَا تَنْفِكُ هُمُ الْخَابِرُونَ﴾.
(٢) هو المعاج، والبيتان في الطبري ١٣١/١٥ ومجاز أبي عبيدة ٣٩٧/١٥ وروايته هناك: ووجدوا إخوتهم.

وقوله: ﴿لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ﴾.

يكسر الواو، وتقرأ لو أطلعت عليهم بضم الواو، والكسر أجود، لأن الواو ساكنة والطاء ساكنة، فكسرت الواو لالتقاء الساكنين، وهذا هو الأصل، وجاز الضم لأن الضم من جنس الواو، ولكنه إذا كان بعد الساكن مضموم فالضمُّ هناك أحسنُّ منه ههنا. نحو ﴿أَوَانْقُصْ﴾^(١) - واو انقص بالضم والكسر -

وقوله: ﴿لَوْلَيْتَ مِنْهُمْ فِرَاراً﴾.

﴿فِرَاراً﴾ منصوب على المصدر، لأن معنى وَلَيْتَ فَرَزْتُ منهم.

﴿وَلَمْ لَيْتَ مِنْهُمْ رُعْباً﴾.

وَرُعْباً وَرُعْباً، وَرُعْباً منصوب على التمييز، تقول: امتلأت ماء وامتلات فرقاً، أي امتلات مِنَ الْفَرَقِ وَمِنَ الْمَاءِ.

وقيل في التفسير انهم طالت شعورهم جداً وأظفارهم، فلذلك كان الراي لورأهم لَهَرَبَ مِنْهُمْ مَرْعُوباً.

وقوله: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾.

فيها أَرْبَعَةُ أوجه - يفتح الواو وكسر الراء، ويورقكم بتسكين الراء ويورِقُكُمْ - بكسر الواو وتسكين الراء، يقال وَرِقٌ، وَوَرِقٌ، وَوَرِقٌ، كما قيل: كَبِدٌ، وَكَبْدٌ، وَكَبْدٌ. وكسر الواو أردوها. ويجوز بِوَرِقِكُمْ تدغم القاف في الكاف وتُصِيرُ كافاً خالصةً^(٢).

وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً﴾.

﴿أَيُّهَا﴾ مرفوع بالابتداء، ومعنى أيها أَزْكَى طَعَاماً، أي أي أهلها أَزْكَى طَعَاماً، وَأَزْكَى خبر الابتداء، وطعاماً منصوب على التمييز. وقيل: إن تأويل

(١) في أول سورة الزمل: ﴿قُمْ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلاً. نَفْثَهُ أَرْأَقْصُ مِنْهُ قَلِيلاً﴾ وبثله: ﴿ولكن انظر إلى الجبل﴾

(٢) وهو إدغام ردي. . . لاجتلاب السكون، ولأن الحرفين غير متجانسين ولسوء النطق.

أَزْكَى طَعَاماً أَحَلُّ طَعَاماً، وَذَكَرُوا أَنَّ الْقَوْمَ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مَجُوساً، وَكَانُوا لَا يَسْتَنْظِفُونَ ذَبَابَهُمْ^(١)، وَقِيلَ: أَزْكَى طَعَاماً، أَي طَعَاماً لَمْ يُؤْخَذَ مِنْ غَضَبٍ، وَلَا هُوَ مِنْ جِهَةٍ لَا تَجِلُّ.

وقوله: ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ﴾.

وَفَلْيَأْتِكُمْ - بِإِسْكَانِ اللَّامِ وَكسرها - والقراءة بِإِسْكَانِ اللَّامِ. وَالْكَسْرُ

جائز.

قوله: ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾.

قِيلَ لَا يُعْلِمَنَّ بِكُمْ، أَي إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِ فَلَا يُوقِعَنَّ إِخْوَانَهُ فِيمَا يَقَعُ فِيهِ.

وقوله: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ﴾.

أَي يَقْتُلُوكُمْ بِالرَّجْمِ، وَالرَّجْمُ مِنْ أَخْبَثِ الْقَتْلِ.

﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ، وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا﴾.

﴿إِذَا هُ تَدَلَّ عَلَى الشَّرْطِ، أَي وَلَنْ تُفْلِحُوا إِنْ رَجَعْتُمْ إِلَى مِلَّتِهِمْ.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾.

أَي أَطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ ﴿لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾، أَي لِيَعْلَمَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ

بِالْبَعْثِ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَيَزِدَادَ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ إِيمَانًا.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا، إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾.

أَي يَتَنَازَعُونَ فِي أَمْرِهِمْ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿إِذْهُ مَنْصُوباً بِقَوْلِهِ إِعْتَرْنَا

عَلَيْهِمْ فَيَكُونُ الْمَعْنَى وَكَذَلِكَ اعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ أَي أَطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ إِذْ وَقَعَتِ الْمَنَازَعَةُ

فِي أَمْرِهِمْ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوباً بِقَوْلِهِ: لِيَعْلَمُوا، أَي لِيَعْلَمُوا فِي وَقْتِ

مَنَازَعَتِهِمْ.

(١) لَا يَخْتَارُونَهَا نَظِيفَةً.

وقوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مِّنْجِدًا﴾.

هذا يدل - والله أعلم - أنه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لأن المساجد للمؤمنين.

وقوله: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

﴿ثلاثة﴾ مرفوع بخبر الابتداء، المعنى سيقول الذين يتنازعون في أمرهم؛ هم ثلاثة رابعهم كلبهم.

﴿زجماً بالغيب﴾.

أي يقولون ذلك رجماً، أي ظناً وتخرصاً. قال زهير^(١)

وما الحربُ إلا ما علمتم وذقتمو وما هو عنها بالحديث المرجم

﴿وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

دخول الواو ههنا وإخراجها من الأول واحد، وقد يجوز أن يكون الواو يدخل ليدل على انقطاع القصة وأن الشيء قد تم.

وقوله: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

روي عن ابن عباس أنه قال، كان أصحاب الكهف سبعة، وأنا من القليل الذين يعلمونهم، وقول ابن عباس إذا صح عنه فهو من أوثق التفسير.

وقوله: ﴿فَلَا تَمَارِ فِيهِمِ الْإِبْرَاءُ ظَاهِرًا﴾.

أي لا تأت في أمرهم بغير ما أوحى إليك، أي أتت في قضيتهم بالظواهر الذي أنزل إليك.

(١) البيت الثامن والعشرون من مئلتيه - يتحدث عن حرب وداحس والغبراء والحديث المرجم حديث الظن والتخمين. الزوزني ٨٧ ط صبح

﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ﴾.

أي في أصحاب الكهف.

﴿مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

أي من أهل الكتاب.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّهِ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

موضع أن نصب، المعنى: لا تقولوا إني أفعل أبداً إلا بمشيئة الله، فإذا قال القائل: إني أفعل ذاك إن شاء الله فكانه قال: لا أفعل إلا بمشيئة الله^(١).

وقوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾.

أي أي وقت ذكرت أنك لم تستثن، فاستثن، وقل: إن شاء الله.

﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾.

أي قل عسى أن يعطيني من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب في الرشد وأدنى من قصة أصحاب الكهف.

وقوله: ﴿وَلِبِشُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا﴾.

جائز أن يكون سنين نصباً، وجائز أن تكون جرأً. فأما النصب فعلى معنى لبشوا في كهفهم سنين ثلاثمائة، ويكون على تقدير آخر «سنين» معطوفاً على ثلاثٍ عطف البيان والتوكيد، وجائز أن تكون سنين من نعت المائة، وهو راجع في المعنى إلى ثلاث كما قال الشاعر^(٢)

(١) أي عمل قلت أنك ستعمله ولم تقل إن شاء الله ثم تذكرت قللاً ثانياً إن شاء الله.

(٢) من معلقة عترة - والحلوة بمعنى الحالمة - وهي جمع حلوب عد البصريين - مثل قنوبة وقنوب،

وركوبة وركوب وقال غيرهم هي بمعنى مخلوبة ولذا جئز إحقاق التاء بفعول بمعنى مفعول.

وسود: جمع أسود وسوداء. والخاففة واحدة الخوافي وهي أربع زياش في جناح الطائر - وهناك ست عشرة ريشة - أربع فوادم، وأربع خواف، وأربع مناكب، وأربع أباهر - يصف رेष عشيته بأن به هذه الإبل السود، وهي أنفس أنواع الإبل.

فِيهَا اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلْوَةً سَوْدًا كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ

فجعل سَوْدًا نعتاً لحلوبة، وهو في المعنى نعت لجملة القَدَدِ، فجائز أن يكون: قَلْبُوا فِي كَهْفِهِمْ، مَحْمُولاً عَلَى قَوْلِهِ: سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ لَبِئْسَ مَا لَكُمُ يَا كَهَنِيهِمْ وَهَذَا الْقَوْلُ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ﴾.

ويجوز - وهو الأجود عندي - أنه إخبار عن الله أخبرهم بطول لبئسهم، وَأَعْلَمَ أَنَّهُ أَعْلَمَ بِذَلِكَ. وكان هذا أبلغ في الآية فيهم أن يكون الصحيح أنهم قد لبئسوا هذا العدد كله.

فأما قوله: ﴿وَارْزُقُوا تِسْعًا﴾.

فلا يكون على معنى وَارْزُقُوا تِسْعَ لَيَالٍ، ولا تسع ساعات، لأن العدد يعرف تفسيره، وإذا تقدم تفسيره استغنى بما تقدم عن إعادة ذكر التفسير^(١).

تقول: عندي مائة درهم وخمسة فيكون الخمسة قد دل عليها ذكر

الدَّهْرَمِ

وكذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ زَوْجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾^(٢). قال أبو العباس محمد بن يزيد: وعشراً معناه وعشر مُنْذَرٍ، وتلك المدد كل مدة منها يومٌ وَلَيْلَةٌ، والعرب تقول: ما رأيته منذ عشر، وَأَتَيْتُهُ لَعَشْرٍ خَلَوْنَ، فيغلبون الليالي على ذكر الأيام، والأيام داخله في الليالي والليالي مع اليوم مُدَّةٌ مَعْلُومَةٌ مِنَ الدَّهْرِ، فتأنيث عشر يدل على أنه لا يراد به أشهر فهذا أحسن ما فُسر في هذه الآية.

وقوله: ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ﴾.

(١) أي تسع سنين.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٣٤.

أجمعت العلماء أن معناه ما استغف وأبصره. أي هو عالم بقصة أصحاب الكهف وغيرهم:

وقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾.

وقرئت: ﴿وَلَا يُشْرِكْ﴾ عَلَى النَّهْيِ. والآية - واللّه أعلم - تَدُلُّ عَلَى أَحَدٍ

مَعْنَيْنِ:

أحدهما أنه أُجْزِيَ ذَكَرَ عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، فَأَعْلَمَ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ مِمَّا يَخْبِرُ بِهِ مِنَ الْغَيْبِ أَحَدًا، كَمَا قَالَ: ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾^(١) وكذلك إذا قرئت: وَلَا تُشْرِكْ - بالثاء - في حكمه أَحَدًا، أي لَا تُنْسِبْ أَحَدًا إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ، وَيَكُونُ - واللّه أعلم، وهو جَيِّدٌ بِالْبَلْغِ - عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَحْكُمَ حَاكِمٌ إِلَّا بِمَا حَكَمَ اللَّهُ، أَوْ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ حُكْمُ اللَّهِ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَحْكُمَ مِنْ ذَاتِ نَفْسِهِ، فَيَكُونُ شَرِيكًا لِلَّهِ فِي حُكْمِهِ، يَأْمُرُ بِحُكْمٍ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

وقوله: ﴿وَلَنْ تَجِدَ مِنْ قُوَّةٍ مُلْتَحِدًا﴾.

أي لَنْ تَجِدَ مَعْدِلًا عَنْ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَلَا مُلْجَأً إِلَّا إِلَيْهِ، وَكَذَلِكَ: ﴿لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾.

أي ما أخبر الله به، وما أمر به فَلَا مُبْدِلَ لَهُ.

وقوله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

وقرئت بِالْفُتُوَّةِ وَالْعَشِيِّ، وَبِالْفَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَجْوَدُ فِي قَوْلِ جَمِيعِ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّ «عُدُوَّةً» مَعْرِفَةً لَا تَدْخُلُهَا الْأَلْفُ وَاللَّامُ، وَالَّذِينَ أَدْخَلُوا الْأَلْفَ وَاللَّامَ

(١) سورة الجن الآية ٢٦.

جعلوها نكرة، ومعنى يدعون ربهم بالغداة والعشي، أي يدعونه بالتوحيد والإخلاص له، ويقبلونه يريدون وجهه، أي لا يقصدون بعبادتهم إلا إياه.

وقوله: ﴿وَلَا تَعُدُّ عِبَتَكَ عَنْهُمْ﴾.

أي لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوي الهبات والزينة. روي أن جماعة من عظماء المشركين قالوا للنبي عليه السلام: يا عبد عنك هؤلاء الذين راحتهم كراثة الضأن، وهم موالٍ وليسوا بأشراف لنُجبالِكَ ولنُفهم عنك، يعنون خُباباً، وصُهيياً وعَمَراً وِيلَلاً ومن أشبههم^(١)، فأمره الله بأن لا يفعل ذلك وأن يجعل إقباله على المؤمنين ألا يلتفت إلى غيرهم فقال: ﴿وَلَا تَعُدُّ عِبَتَكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطُلًا﴾.

أي كان أمره التفريط، والتفريط تقديم المعجز.

وقوله: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾.

المعنى وقل الذي أتيتكم به الحق من ربكم.

﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾.

هذا الكلام ليس بأمر لهم، ما فعلوه منه فهم فيه مطيعون، ولكن كلام وعيد وإنذار قد بين بعده ما لكل فريق من مؤمن وكافر، قال عز وجل:

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا﴾.

معنى اعتدنا جعلناها عتاداً لهم كما تقول: جعلت هذا عُدَّةً لهذا، والعتاد الشيء الثابت اللازم.

وقوله: ﴿أَخَاطُ بِهِمْ سُورَاقُهَا﴾.

(١) من إلهالي الذين دخلوا الإسلام.

أي صار عليهم سُرَادِقٌ من العذاب، والسرادق كل ما أحاط بشيء نحو الشقة في المضرب والحائط المشتمل على الشيء^(١).

وقوله: ﴿كَالْمُهْل﴾.

يعنى أنهم يثابون بماء كالرصاص المذاب أي الصُّفْر^(٢) والفضة، وكل ما أدبته من هذه الأشياء فهو مُهْل. وقيل المهل دُرْدِي الزيت أيضاً^(٣)، وقيل المهل صديد الجرح.

﴿يَشْوِي السُّجُوءَ﴾.

أي إذا قَدَّمَ لِشَرَبِ أَشْوَى^(٤) الوجهُ مِنْ حرارته. ﴿يَنْسُ الشَّرَابَ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾.

﴿مرتفعاً﴾ منصوب على التمييز، ومرتفعاً مُنَزَّلاً، وقال أهل اللغة مرتفعاً: مُتَّكِئاً، وأنشدوا^(٥).

إِنِّي أَرِقْتُ فَبِتُ اللَّيْلَ مُرْتَفَقًا كَأَنَّ عَيْنِي فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحُ

(١) في القاموس: السرادق الذي يمد فوق صحن البيت وجمعه سرادقات والبيت من الكُرْسُف (القلن) والغبار الساطع والدخان المرتفع المحيط بالشيء.

(٢) النحاس - وكل مُقَدَّنْ أذيب فهو مُهْل.

(٣) دُرْدِي الزيت ما يخبى في أسفله.

(٤) أشوى الوجه أصاب شوائه وهي جلدة الرأس.

(٥) لأبي ذؤيب الهذلي يرثى صديقاً له - ويروى مستجراً - والشجر بوزن ضرب مفرج القم وقيل مؤخره، أو ما بين البحرين، واشتجر الرجل وضع يده تحت شجره، والصاب شجر له لين يؤذي العين إذا أصابها، وفي ديوان الهذليين ١٠٤/١.

نام الحلي وبِت اللَّيْلَ مستجراً، وفي اللسان (شجر) كما في الديوان - ونقل عن أبي عمرو الشجر يفتحان ما بين البحرين، ومديوح أَيْل مشقوق، والرعى الحلي البال.

يريد نام الخليون الذين لا هم يُؤَرِّقُهُمْ، وظللت أنا لحزني يقظان أسند رأسي بيدي ولا تنمض لي عين كأن لبن الصاب قد صب فيها. وانظر اللسان (ذبح - شجر).

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

خبر إن هنا على ثلاثة أوجه، فأحدها أن يكون على إضمار «إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً منهم»، ولم يحتاج إلى ذكر منهم لأن الله تعالى قد أعلمنا أنه يحبط عمل غير المؤمنين، قال عز وجل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١). ويجوز أن يكون خبر إن: ﴿أُولَئِكَ هُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ ويكون قوله: ﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ قد فصل به بين الاسم وخبره، لأن فيه ذكر ما في الأول، لأن من أحسن عملاً بمنزلة الذين آمنوا. ووجه ثالث، أن يكون الخبر ﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ في معنى إنا لا نضيع أجرهم، لأن ذكر «من» كذكر الذي، وذكر حُسن العمل كذكر الإيمان. فيكون كقولك: إن الذين يعملون الصالحات إن الله لا يضيع أجر من آمن، فهو كقولك إن الله لا يضيع أجرهم^(٢).

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾.

ومعنى ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ جَنَاتُ إِقَامَةٍ. وقيل في التفسير جنات عدن، جنات من الأربع الجنان التي أعدها الله لأولياته.

﴿يَجْتَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾.

أساور جمع أسورة، وأسورة جمع سوار. يقال هو سوار في اليد بالكسر، وقد حكى سوار وحكي قطرب إسوار، وذكر أن أساور جمع إسوار، على حذف الياء، لأن جمع أسوار أساور.

(١) سورة الفتح الآية ٢٩.

(٢) أي إن الخير أعم فهو مشتمل على المبدأ فلا يحتاج إلى رابط.

﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُتْدَسٍ وَاسْتَبْرَقٍ﴾^(١).

والستدس والاستبرق نوعان من الحرير.

﴿مُتَكَبِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ [نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسَّتْ مُرْتَفَقًا]﴾^(٢).

الأرائك واحدها أريكة، والأرائك الفرش في الحجال.

ومُرْتَفَقًا منصوب على التمييز وقد فسرنا المرتفق.

وقوله: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾.

كان المشركون سألوا النبي ﷺ بمشورة اليهود عليهم أن يسألوا النبي ﷺ عن قصة أصحاب الكهف وعن الروح وعن هذين الرجلين، فأعلمه الله الجواب وأنه مثل له عليه السلام ولل كفار، ومثل لجميع من آمن بالله وجميع من عتد عنه وكفر به، فقال تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ﴾.

﴿رَجُلَيْنِ﴾ منصوب على معنى المفعول على معنى واضرب لهم مثلاً مثل رجلين.

﴿وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ﴾ أي جعلنا النخل مُطِيفاً بهما، يقال: قد حف القوم بزيد إذا كانوا مُطِيفِينَ به.
﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾.

فأعلم الله أن عمارتهما كاملة متصلة لا يفصل بينهما إلا عمارة، وأعلمنا أنهما كاملتان في تادية حملهما من نخلهما وأعنابهما والزرع الذي بينهما، فقال:

﴿كَلِمَاتِ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا﴾.

أي لم تنقص منه شيئاً، وقال آتت ولم يقل آتتا، رده على كلتا لأن لفظ

(١) سقطت من الأصل ولكن دُبر تفسرها - فكتبها.

كلنا لفظ واحد، والمعنى كل واحدةٍ منهما آتت أكلها، ولو كان «آتاه لكان جائزاً، يكون المعنى الجَنَّتَانِ كلتاها آتا أكلهما.

﴿وَنَجْرُنَا جَلَّالُهُمَا نَهْرًا﴾.

ولو قرئت نَهْرًا لكان جائزاً، يقال نَهْرٌ وَنَهْرٌ، فأعلمنا أن شَرْبَهُمَا كان من ماء نهر وهو من أغزر الشُّرب.

﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾.

وقرئت ثَمَرٌ، وقيل الثَّمَرُ مَا أَخْرَجَتْهُ الشَّجَرُ، والثَّمَرُ المال، يقال قد ثَمَرَ فلانٌ مَالاً. والثَّمَرُ ههنا أَحْسَنُ، لأن قوله: ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا﴾، قد ذلَّ على الثَّمَرِ، وتجوز أن يكون ثَمَرٌ جمع ثَمرة. وثَمَارٌ وَثَمَرٌ^(١).

وقوله: ﴿فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾.

مَالًا، ونَفَرًا، منصوبان على التمييز، وأخبره أنه أعز منه ناصرًا، أي يَضِيرُ أَنْ نُصَارَهُ كثير.

وقوله: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾.

وكل من كفر بالله فَنَفْسُهُ ظَلَمَ، لأنه يولجها النار ذات العَذَابِ الدَّائِمِ، فأَيُّ ظَلَمَ للنفس فوق هذا.

وقوله: ﴿مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذَا أَبَدًا، وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾.

فأخبر بكفره بالساعة وبكفره بفناء الدنيا.

﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾.

فدل على أَنَّ صَاحِبَهُ المؤمن قد أعلمه أن السَّاعَةَ تَقُومُ وأنه يبعث،

(١) ثَمَرٌ اسم جنس لثمرة، وثَمَارٌ جمع حقيقي، وَثَمَرٌ جمع يُنَادِرُ فِيهِ جمع الجمع.

فَأَجَابَهُ بِأَن قَالَ لَهُ: وَلَتَن رُفِذْتُ إِلَى رَبِّي كَمَا أَعْلَمْتَنِي أَن أُبْعَثَ لِيُعْطِنِي فِي
الْآخِرَةِ خَيْرًا مِّمَّا أَعْطَانِي فِي الدُّنْيَا، لِأَنَّهُ لَمْ يُعْطِنِي هَذَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَهُوَ
يُزِيدُنِي إِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا فِي الْآخِرَةِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ مُنْكَرًا لَهُ بِهَذَا
الْقَوْلِ:

﴿اُكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا﴾.

أي ثم أكملك، فأنكرت أمر البعث حتى شككت فيه، وقد أَعْلَمْنَا أَنَّ
الشَّاكَّ فِي أَمْرِ اللَّهِ كَافِرٌ، وَأَنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ أَيْ بَاطِلٌ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:
﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا، قَوْلٌ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾^(١) ثُمَّ أَعْلَمَهُ صَاحِبُهُ أَنَّهُ مُوَحَّدٌ لِلَّهِ، وَأَنَّ كُلَّ مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ
مِنْ مَلِكٍ وَنِعْمَةٍ فَلَا قُوَّةَ لَهُ وَلَا قُدْرَةَ عَلَيْهِ إِلَّا بِاللَّهِ، فَقَالَ:

﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾.

فَدَلَّ خِطَابُهُ عَلَى أَنَّ صَاحِبَ الْجَنَّتَيْنِ مُشْرِكٌ عَابِدٌ مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ، وَفِي
قَوْلِهِ: ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ خَمْسَةُ أَوْجُهٍ، لَكِنَّ هُوَ اللَّهُ رَبِّي - بِتَشْدِيدِ النُّونِ
وَفَتْحِهَا، وَيُوقَفُ عَلَيْهَا بِالْأَلْفِ، وَيُوصَلُ بِغَيْرِ أَلْفٍ، وَيُقْرَأُ: لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي
بِالْأَلْفِ مُوَصُولَةً، وَيُقْرَأُ لَكِنَّ هُوَ اللَّهُ رَبِّي بِسُكُونِ النُّونِ، وَيَجُوزُ - وَلَا أَعْلَمُ
أَحَدًا قَرَأَ بِهِ - لَكِنَّ هُوَ اللَّهُ رَبِّي بِنَوْنَيْنِ مَفْتُوحَتَيْنِ، وَيَجُوزُ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي
بِنَوْنَيْنِ وَالْف. فَمَنْ قَرَأَ بِتَشْدِيدِ النُّونِ فَالْمَعْنَى لَكِنَ أَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي فَطَرَحَتِ
الْهَمْزَةُ عَلَى النُّونِ فَتَحَرَّكَتْ بِالْفَتْحِ وَاجْتَمَعَ حَرْفَانِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ، فَادْغَمَتِ
النُّونُ الْأُولَى فِي الثَّانِيَةِ، وَحُذِفَتِ الْأَلْفُ فِي الْوَصْلِ لِأَنَّهَا تَثَبَّتْ فِي الْوَقْفِ
وَتَحُذَفُ فِي الْوَصْلِ وَمَنْ قَرَأَ: لَكِنَّا فَانْثَبَتِ الْأَلْفُ فِي الْوَصْلِ كَمَا كَانَ تَثْبِيْتُهَا فِي

(١) سورة ص الآية ٢٢ .

الوقف فهذا على لغة من قال: أَنَا قُمْتُ^(١) فائت الألف قال الشاعر^(٢):

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاسْغِرْ تُونِي حَمِيداً قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا
قال أبو إسحاق: وألف أنا في كل هذا إثباتاً شاذ في الوصل، وَلَكِنْ
مَنْ أَتَيْتُ فَعَلَى الْوَقْفِ كَذَا أَثَبْتُ الْهَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْهَ﴾، و﴿كِتَابِيَّةٌ﴾^(٣)،
وَمَنْ قَرَأَ لَكِنْ هُوَ اللَّهُ رَبِّي، وَهِيَ لَكِنْ وَحْدَهَا لَيْسَ مَعَهَا اسْمٌ، وَمَنْ قَرَأَ لَكِنْ
لَمْ يَدْغَمْ لِأَنَّ التَّوْنِينَ مِنْ كَلِمَتَيْنِ، وَكَذَلِكَ مَنْ قَالَ: لَكَيْتَا بَنُوْنَيْنِ وَأَلْفٌ، عَلَى
قِيَاسٍ لَكِنْ أَنَا، لَمْ يَدْغَمْ لِأَنَّ التَّوْنِينَ مِنْ كَلِمَتَيْنِ، وَفِي أَنَا فِي الْوَصْلِ ثَلَاثُ
أَخَافُ أَجْرُودَهَا أَنَا قُمْتُ، مِثْلُ قَوْلِهِ ﴿أَنَا رَبُّكُمْ﴾^(٤)، يَغْيِرُ أَلْفٌ فِي اللَّفْظِ، وَيَجُوزُ أَنَا
قُمْتُ بِإِثْبَاتِ الْأَلْفِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا، وَحَكُوا أَنَّ قُمْتُ بِإِسْكَانِ التَّوْنِ^(٥)،
وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضاً فَامَّا لَكَيْتَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي - فَهُوَ الْجَيِّدُ بِإِثْبَاتِ الْأَلْفِ، لِأَنَّ الْهَمْزَةَ
قَدْ حُذِفَتْ مِنْ أَنَا، فَصَارَ إِثْبَاتُ الْأَلْفِ عَوْضاً مِنَ الْهَمْزَةِ.

فهذا جميع ما يحتمله هذا الحرف.

والجيد البالغ ما في مصحف أبي بن كعب ولم نذكره في هذه القراءات
لمخالفته المصحف وهو «لكن أنا هو الله ربّي»، فهذا هو الأصل، وجميع ما
قرئ به جيد بالغ، ولا أنكر القراءة بهذا، لأن الحذف قد يقع في الكتاب
كثيراً في الياءات والهمزات، فيقرأ بالحذف ويالتمام نحو قوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ

(١) بمد ألف أنا.

(٢) لحميد بن حرث بن بحدل، شاعر إسلامي من بني كلب بن وبرة من قضاة، والبيت يروى
«حميداً هاه بالسكت، فكان حفا أن تسقط في الوصل، ولكنها بقيت كما بقيت الألف في أنا».

انظر ابن يعيش ٩٣/٣، ٨٤/٩.

(٣) والكلمات من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْهَ﴾، نار حامية (من سورة القارة)، و﴿يَا لَيْتِي لَمْ
أُوتِ كِتَابِي﴾ (سورة الحاقة).

(٤) ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ من سورة النازعات ١٦/.

(٥) أي أنا قمت.

السَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ^(١) . . من قرأ السَّاعِ فمصيب، ومن قرأ السَّاعِ فمصيب، وكذلك من قرأ لِكْنَا، ولكن أنا فهو مصيب، والأجود اتباع القراء ولزوم الرواية؛ فإن القراءة سنة، وكلما كثرت الرواية في الحرف وكثرت به القراءة فهو المتبع، وما جاز في العربية ولم يقرأ به قارئ فلا تقرأ به فإن القراءة به بدعة، وكل ما قلَّت فيه الرواية وَضَعَفَ عند أهل العربية فهو داخل في الشذوذ، ولا ينبغي أن تقرأ به.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾.

والجنة البستان. ومعنى: ﴿وَلَوْلَا﴾ هَلَا، وتأويل الكلام التوبيخ.

﴿قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿مَا﴾ في موضع رفع، المعنى قلت: الأمر ما شاء الله. ويجوز أن تكون ما في موضع نصب على معنى الشرط والجزاء، ويكون الجواب مضمراً، ويكون التأويل أي شيء شاء الله كان، ويضمّر الجواب كما أضمر جواب لَوْ في قوله: ﴿وَلَوْلَا قُرْآنًا سِيرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾^(٢) المعنى لكان هذا القرآن.

وقوله: ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾.

الاختيار النصب بغير تنوين على النفي كما قال لا ريب فيه، ويجوز لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ على الرفع بالابتداء، والخبر «بِاللَّهِ» المعنى أنه لا يقوى أحد في دينه ولا في بِلَدِكَ يمينه إِلَّا بِاللَّهِ، ولا يكون له إلا ما شاء الله.

وقوله: ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ﴾.

﴿أَقْلَ﴾ مَنْصُوبٌ، وهو مفعول ثانٍ بترني، وأنا يصلح لشئين، إن شئت كانت توكيداً للتَّوْنِ والياء^(٣)، وإن شئت كانت فصلاً، كما تقول: كُنْتُ أَنتَ

(١) سورة القمر الآية ٦

(٢) سورة الرعد الآية ٣١.

(٣) الياء فقط هي الضمير الذي يؤكد، أما التون فهي حرف وقاية.

وتقلب الكفين يفعلهُ الناس كثيراً
﴿وَهِيَ خَاطِئَةٌ عَلَىٰ عُرْوَتِهَا﴾.

أتى جيطانها قائمة لا سُقُوفَ عليها، وقد نهَدَمَتْ سُقُوفُهَا فصارت في
قرارها والعُرُوش: السُقُوف، فصارت الجيطان كأنها على السُقُوف.

وقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

﴿يَنْصُرُونَهُ﴾ محمول على معنى فئة، المعنى ولم يكن له أقوام ينصرونه،
ولو كان ينصره لجاز، كما قال: ﴿فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١).

﴿وَمَا كَانَ مُنْتَصِراً﴾.

وما كان هو أيضاً قادراً على نصر نفسه.

وقوله: ﴿هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾.

وتقرأ «الْوَلَايَةُ» - بكسر الواو وفتحها - لِلَّهِ الْحَقِّ، وتقرأ «الحقُّ»، المعنى
في مثل تلك الحال بيانُ الولاية لِلَّهِ. أي عند ذلك يتبينُ نصرُهُ، ولي الله - ينولى
الله إياه^(٢). فمن قرأ الحقَّ [بالرفع] فهو نعتٌ للولاية، ومن قرأ الحقَّ فهو
بالجر فهو نعتٌ لِلَّهِ - جل وعز. ويجوز الحقُّ، ولا أعلم أحداً قرأ بها. ونصبه
على المصنِّبِ في التوكيد، كما نقول: هتالك الحقُّ، أي أحقُّ الحقُّ.

وقوله: ﴿هُوَ خَيْرٌ نَوَاباً وَخَيْرٌ عُقْباً﴾.

وعُقْباً، ويجوز وخيرُ عُقْبَى، على وزن بُشْرَى، وشواباً وعُقْباً منصوبان
على التمييز.

وقوله: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ
نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾.

(١) سورة آل عمران، الآية ١٣.

(٢) الصحيح أن يُقال: يتولاه الله، إذ لا يستعمل الضمير المنفصل عند ثبوت استعمال المتصا

القائمُ يا هذا، ويجوز رفع أقل، وقد قرأ بها عيسى بن عمر: **إِنْ نَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا**، على أن أنا ابتداء، وأقل خبر الابتداء، والجملة في موضع المفعول الثاني لِتَرَى.

وقوله: ﴿فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُّزَيِّنِي خَيْرًا مِّنْ حَيْثُكَ﴾.
جائز أن يكون أراد في الدنيا، أو في الآخرة.
﴿وَيُزَيِّلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾.

وهذا موضع لطيف يحتاج أن يُشرح وهو أن الحُسبانَ في اللُّقمة - هو الجِسَابُ قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾^(١) المعنى بحساب، فالمعنى في هذه الآية أن يرسل عليها عذاب حُسبانٍ، وذلك الحُسبانُ هو جِسَابُ مَا كَسَبْتَ يدراك^(٢).

وقوله: ﴿فَتَصْبِحُ صَبِيحًا زَلَقًا﴾.
الصعيد الطريق الذي لا نبات فيه، وكذلك الزَّلَقُ^(٣).
﴿أَوْ يُصْبِحُ مَاوَهَا غُورًا﴾.
معناه غائراً، يقال ماء غُورٌ، ومياه غُورٌ، وغُورٌ مصدر مثل غَدَلٌ ورضيٌّ.

وقوله: ﴿فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا﴾.
أي يغور فلا تقدر على أثر تطلبه من أجله
﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾.
أي أحاط الله العذاب بشمره.
﴿فَنَاصِبٌ يُقَلِّبُ كَفِّيهِ عَلَىٰ مَا اتَّفَقَ فِيهَا﴾.

(١) سورة الرحمن.

(٢) المراد بالحسبان الصاعقة، وسميت حساباً لأنها جزاء على ما قدم.

(٣) الزلق المكان الذي لا يثبت عليه القدم.

تأويله أنه نجع^(١) في النبات حتى خالطه، فَأَخَذَ النَّبَاتُ زَخْرَفَهُ.
﴿فَأَصْبَحَ هَيِّمًا﴾.

وَالْهَيْيُمُ النَّبَاتُ الْجَافُّ الَّذِي تَسْفِيهِ الرِّيحُ.
﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾.

ويقرا الريح، وفي تذروه لغتان لَا يُقْرَأُ بِهِمَا: تُقْرِيه - بضم التاء وكسر
الراء، وتُذْرِيه بفتح التاء. أعلم الله - عز وجل - أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا زَايِلَةٌ، ودليلُ
ذَلِكَ أَنَّ مَا مَضَى مِنْهَا بِمَنْزِلَةِ مَا لَمْ يَكُنْ، وأعلم أن مثلها هذا المثل.

وقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾.
أي على الإنشاء، والإفناء، مقتدراً.

فإن قال قائل: «فالكلام كان الله»^(٢)، فتأويله أَنَّ مَا شَاهَدْتُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ
ليس بحادث عنده، وأنه كذلك كان لم يزل. هذا مذهب منيويه، وقال
الحسن: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾ أي كان مقتدراً عليه قبل كونه،
وقال بعضهم: «كان» مِنَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ كَائِنٍ وَيَكُونُ. وقول الحسن في هذا
حسن جميل ومذهب سيويه والخليل مذهب النحويين الحُدَّاكِيِّ كَمَا وَصَفْنَا،
لأنهم يقولون: إنما خوطبت العربُ بِلُغَتِهَا ونزل القرآن بما يَعْقِلُونَهُ ويتخاطبون
به، والعربُ لا تعرف كان في معنى يكون، إلا أن يدخل على الحرف آلةٌ
تنقلها إلى معنى الاستقبال، وكذلك لا يعرف الماضي في معنى الحال.

فهذا شرح ما في القرآن من هذا الباب نحو قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
رَحِيمًا﴾، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾، وقد فسرناه قبل هذا الموضع^(٣).

(١) داخل فيه. يقال: نجع العلف في الذائبة ونجع الوعط والخطاب في الرجل دخل فيه وأثر.

(٢) كان تقدير الكلام، والله على كل شيء مقتدر - ولكن «كان» أفادت أنه قد تم وحدث فعلاً.

(٣) انظر تفسير سورة النساء في جـ ٢.

وقوله: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً﴾.

«الباقيات الصالحات» هي الصلوات الخمس، وقيل هي: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، والباقيات الصالحات - والله أعلم - كل عمل صالح يبقى ثوابه، فالصلوات الخمس وتوحيد الله وتعظيمه داخل في الباقيات الصالحات، وكذلك الصدقات والصيام والجهاد وأعمال الخير والبر كلها.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾.

«يَوْمَ» منصوب على معنى التلاوة والذكر، المعنى واذكر يوم نسير الجبال، ويجوز أن يكون نصبه على «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ يَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ»، أي خير في القيامة من الأعمال التي تبقى آثارها.

وقوله: ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾، معناه ظاهرة، وقد سُيِّرَتِ جبالها، واجتثت أشجارها، وذهبت أبيتها فبقيت ظاهرة، وقد ألفت ما فيها وتخلت.

وقوله: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

أي لم نخلّف أحداً منهم.

﴿وَعَرَّضْنَاهُمْ عَلَى رَبِّكَ حَقًّا﴾.

معناه أنهم كلهم ظاهرون لله، تُرَى جماعتهم كما يُرَى كل واحد منهم، لا يُخَجَّبُ واحدٌ واحداً.

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

أي بعثناكم كما خلقناكم. وجاء في التفسير أنهم يُحْشَرُونَ عُرَاءَ غُرُلًا حُفَاءً، معنى غُرُلًا، جمع أغرول وهو الألف (١).

(١) الذي لم يحن.

وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتَ أَنَّ لَنَا نَجْعَلُ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾.

أي بل زعمتم أن لن نُبعثوا، لأن الله جل ثناؤه، وعدهم بالبعث.

وقوله: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾.

معناه - والله أعلم - وُضِعَ كتابُ كُلِّ امْرِئٍ يَمِينِهِ أو شماله.

﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ، وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا﴾.

كل من وقع فيهلكة دعا بالويل.

﴿مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.

أي لا تاركاً صغيرةً.

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾.

أي إنما يعاقبهم فيضع العقوبة موضعها في مُجازاة الذُنُوبِ. وأجمع

أهل اللغة أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه.

وقوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا لِلْإِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

قوله: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ دليل على أنه أمر بالسجود مع الملائكة، وأكثر

ما في التفسير أن إبليس من غير الملائكة وقد ذكره الله عز وجل أنه كان من

الْجِنِّ بمنزلة آدم من الأنس، وقد قيل إن الْجِنَّ ضَرْبٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، كانوا

خُزَانُ الْأَرْضِ، وقيل خزان الجنان.

فإن قال قائل: فكيف استثنى مع ذكر الملائكة، فقال فسجدوا إلا

إبليس، فكيف وقع الاستثناء وليس هو من الأول، فالجواب في هذا أنه أمر

مَعَهُمْ بالسجود فاستثنى من أنه لَمْ يَسْجُدْ، والدليل على ذلك أنك تقول:

أمرت عبيدي وأخوتي فاطاعوني إلا عبيدي، وكذلك قوله عز وجل: ﴿فَأَنبَهُمُ عَنْهُ

لِي إِلاَّ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)، ورب العالمين ليس كمثله شيء، وقد جرى ذكره في

(١) سورة الشعراء الآية ٧٧ من كلام إبراهيم عليه السلام - ذكر أن الأصنام أعداؤه واستثنى رب

العالمين وليس داخلهم.

الاستثناء، وهو استثناء ليس من الأول. ولا يقدر أحد أن يعرف معنى الكلام غير هذا.

﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

فيه ثلاثة أوجه، يجوز أن يكون معناه: خرج عن أمر ربِّه، يقال: فسق الرطبة إذا خرجت عن قشرها، وقال قطرب: يجوز أن يكون معناه فسق عن رَدِّ أمر ربِّه، ومذهب سيويه والخليل وهو الحق عندنا أن معنى ﴿فسق عن أمر ربِّه﴾ أنه الفسق لما أمرَ فمصى، فكان سبب فسقه أمر ربِّه، كما تقول أطعمه عن جوع وكساه عن عُرْي. المعنى كان سبب فسقه الأمر بالسُّجود لما كان سبب الإطعام الجوع، وسبب الكسوة العُرْي.

وقوله: ﴿يَسْأَلُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾.

معناه أنه يسأل ما استبدل به الظالمون من رب العزة جل وعز، إبليسُ وقوله: ﴿مَا أَشْهَدُتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾. أي لم يكونوا موجدِينَ إذ خلقت السموات والأرض. ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصِيدًا﴾.

ويقرا وما كنت متخذ المضلين - بفتح التاء -^(١) المعنى في فتحها: ما كنت يا محمد لتتخذ المضلين أنصاراً، وضم التاء هي القراءة، وعليها المعنى.

يخبر الله عز وجل بقدرته، وأنه لا يعتصم فيها ولا في نصرت بالمضليين والاعتصام التقوى وطلب المعونة، يقال: اعتصدت بفلان، معناه استعنت به. و«عصيداً» فيه خمسة أوجه، وجهان منها كثيران جيدان، وهما^(٢)

(١) التاء في «كنت».

(٢) في الأصل وهي.

عَضُدٌ بفتح العين وضم الصاد، وعَضُدٌ - بضم العين والصاد - ويجوز عَضُدًا، وعَضُدًا، بتسكين الصاد وضم العين وفتحها. وقد رويت عَضِدٌ بكسر الضاد ويجوز في عَضِدٍ بكسر الصاد «عَضُدًا».

وقوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾.

أضافهم إليه على قولهم .

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾.

جعلنا بينهم من المذاب ما يُوقِعهم، أي يُهْلِكُهم، والمُزِيقُ المَهْلِكُ، يقال وَبِقَ الرجل يُوْبِقُ، وَبِقًا ويقال يَبِيقُ، وِبَاقٌ، وفيه لغة أخرى وَبِقٌ يَبِيقُ وَبُوقًا، وهو وَبِقٌ، والأوَّلُ هُوَ وَبِقٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾.

القراءة «وَرَأَى»، ويجوز «وَرَاءَ» المجرمون مثل وَرَاعَ، كما قال كُثَيْرٌ:

وكلُّ خليلٍ رَأَىني فهو قائلٌ من أهلك هذا هامة اليوم أَوْغَدُ^(١)

وقوله: ﴿فَقَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا﴾.

معناه أَيْقَنُوا. وقد بينا ذلك .

﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾.

أي معدلاً، قال أبو كبير^(٢).

(١) هامة اليوم - أي هالك في هذا اليوم - أي كل من رآه قال انه يقضي نحبه قريباً عما أصابه من حبهما وهي تهجرة . انظر ديوانه ١١١

واللسان (رأى) وابن السجري ١٩/٢ والكمال ٢١٧/٢ (تجارية) وكتاب سيبويه ٤٦٧/٣ .

(٢) هو عامر بن الحليس أحد بني سعد بن مليل . وهو الذي تزوج أم تابط شراً، وله معها قصة مشهورة جاءت في خزائن الأدب حـ ٤٦٧/٣ (يولاق) وهو صحابي اشتهر بكنيته، وقد أتى إلى النبي ﷺ بعد إسلامه يطلب منه أن يبيع له الزنا، فقال له النبي ﷺ أن يؤتى إليك بمثل ذلك؟ فقال لا، قال: فأرضي لأخيك بما ترضى لنفسك، قال فادع الله أن يلعبه عني .

أُزْهِيرُ هَلْ عَنْ شَيْعَةٍ مِنْ مَضْرِبٍ أَمْ لَا تَحْلُوهُ لِبَايِلٍ مُتَكَلِّفٍ

وقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾.

أي من كل مثل يحتاجون إليه، أي بَيِّنَاهُ لَهُمْ.

وقوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾.

معناه كان الكافر، ويدل عليه قوله: ﴿وَيَحَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُذِخُوا بِهِ الْحَقَّ﴾.

فإن قال قائل: وهل يجادل غير الإنسان، فالجواب في ذلك أن أليس قد جادل، وأن كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل، وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ أَكْثَرَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ جَدَلًا.

وقوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾.

موضع «أن» نصب. المعنى وما منع الناس من الإيمان ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾.

المعنى إِلَّا طَلَبَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ. وَسُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَنَّهُمْ غَابَسُوا الْعَذَابَ، فَطَلَبَ الْمُشْرِكُونَ أَنْ قَالُوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (١).
﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قَبْلًا﴾.

ويقرأ قَبْلًا - بكسر القاف وفتح الباء -، ويجوز قَبْلًا - بتسكين الباء - ولم يقرأ بها أحدٌ. وموضع «أن» في قوله ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ رفع، وتاويل قَبْلًا مُعَانِيَةً،

= وزهير في زهير ابنته - منادى مريم، وشية صديق له ماتت بموميكة بهذا الشعر - والقصيدة في ديوان المليلين ١٠٤/٢، واللسان (حرف) وروايته هناك: «هل عن شية من حرف» - وعرف كمصرف وزنا ومعنى.

(١) سورة الأنازل الآية ٣٢.

وتأويل قَبْلًا جمع قَبِيل، المعنى أو يأتيهم العذاب أنواعاً. ويجوز أن يكون تأويل قَبْلًا بمعنى من قَبْل أي مما يقابلهم.

وقوله: ﴿وَأَنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذْ أَبَدًا﴾.

هؤلاء قد أخبر الله عنهم أنهم من أهل الطَّبَع فقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾.

أكِنَّة جمع كِنَانة، وهو الغطاء، وهو مثل عِنَانٍ وَأَعِنَّة. فأعلم الله عز وجل أن هؤلاء بأعينهم لن يهتدوا أبداً.

وقوله: ﴿لَنْ يَجْلُوا مِنْ تَوْبِهِ مَوْثَلًا﴾.

الموثل المنجا، يقال وَأَلَّ يَثُلُ إِذَا نَجَا.

وقوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾.

المعنى وأهل تلك القرى أهلكناهم، يعنى به من أَهْلَكَ من الأمم الخالية، نحو عاد وثمود وقوم لوط ومن ذَكَرَ بِالْهَلَاكِ.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾.

أي أجلاً، وفيها ثلاثة أوجه: لِمَهْلِكِهِمْ، وتأويل الْمَهْلَكِ على ضربين، على المصدر^(١)، وعمل الوقت، معنى المصدر لإِهْلَاكِهِمْ، ومعنى الوقت لَوَقْتِ إِهْلَاكِهِمْ وكل فعل ماضٍ على أفعل فالمصدر منه مُفْعَل، أو إِفْعَال، واسم الزَّمانِ منه مُفْعَل، وكذلك اسم المكان، تقول أَدْخَلْتُهُ مَدْخَلًا، وهذا مَدْخَلُهُ أي المكان الذي يدخل زيدٌ منه، وهذا مَدْخَلُهُ أي وقت إدخاله، ويجوز أن يقرأ «لِمَهْلِكِهِمْ» على أن يكون مَهْلَكُ اسماً للزَّمانِ على معنى هَلَكَ يَهْلِكُ، وهذا زمن مَهْلِكِهِ مثل جلّس يجلس، إذا أردت المكان أو الزَّمانَ، فإذا أردت المَصْدَرَ قلت مَهْلَكُ بفتح اللام مثل مجلس، يقال: أَتَتْ النّافَةَ عَلَى مَضْرِبِهَا

(١) مصدر ميمي من أهلك، أو اسم زمان.

اتي على زمانٍ ضرايبها، وتقول جلس مجلساً - بفتح اللام - ومثله هلك مهلكاً
أي هلكاً.

وموضع ﴿تِلْكَ الْقَرْىُ﴾ رفع بالابتداء، والقرى صفة لها مبيّنة، وأهلكناهم
خبر الابتداء. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُ ﴿تِلْكَ الْقَرْىُ﴾ نَصْباً وَيَكُونَ أَهْلُكُنَاهُمْ
مُفَسِّراً لِلنَّاصِبِ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى وَأَهْلَكْنَا تِلْكَ الْقَرْىَ أَهْلَكُنَاهُمْ.
وقوله: ﴿وإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ﴾.

وإن شئت قلت بالإسالة والكسرة، وهي لغة تميم، وأهل الحجاز،
يفتحون وَيُفَحِّمُونَ. ويروى في التفسير أَنْ فَتَاهُ «يُوشِعُ» بَنُ نُونٍ.
﴿لَا أُبْرِحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾.

معنى ﴿لَا أُبْرِحُ﴾ لا أزال، ولو كان لا أزل كان مُحَالاً^(١)، لأنه إذا لم
يزل من مكانه لم يقطع أرضاً، ومعنى لا أبرح في معنى لا أزال، موجود في
كلام العرب، قال الشاعر: ^(٢).

وَأُبْرِحُ مَا أَدَامَ اللَّهُ قَوْمِي يَحْمَدُ اللَّهُ مَنَظِقاً مُجِيداً
أي لا أزال.

(١) لا أزال أفعل. أي أظل أفعل، ولا أزل من مكاني لا أنتقل.

(٢) هو خدش بن زهير بن ربيعة من هوازن - شاعر مشهور وهو الذي أعان قيس بن الخطيم على
الاحتطاب بأثر أبيه وجده من قاتله وهو من قوم خدش - وله ترجمة في المئلف والمختلف ص ١٥٣.
ويقال انتطق فرسه إذا جنبه ولم يركبه، ومجيداً أي جواداً أمتع المال، يريد أن قومه كفوه القتال فما
داموا فهو مجتنب جواده ويفسر البيت أيضاً بأن أبرح بمعنى لا أبرح حذف منه لا - وصحح
صاحب اللسان كلمة قومي برهطي لقوله متطقاً بالافراد. فمتطقاً إذن هي خبر دام. أي ما دام
رهطي متطقاً فلا أبرح أنا مجيداً
انظر اللسان (نطق).

وإنما سمى فتاه لأنه كان يخدِّمُهُ، والدليل على ذلك قول موسى: ﴿أَتَيْنَا غَدَاءَنَا﴾.

وقوله: ﴿حَقُّبًا﴾.

الحقْبُ ثمانون سنةً، وكان مجمع البحرين الموضع الذي وعد فيه موسى بلقاء الخضر [عليه السلام]. وأحب الله عز وجل أن يُعَلِّمَ موسى - وإن كان قد أُوتِيَ التوراة أنه قد أُوتِيَ غيره من العلم أيضاً ما ليس عنده، فَوَعِدَ بلقاء الخضر.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾.

يعنى به موسى ويوشع.

﴿نَسِيًا حُوتَهُمَا﴾

وكانت فيما روي سمكة مملوحة، وكانت آية لموسى في الموضع الذي يلقي فيه الخضر.

﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾.

أحيا الله السمكة حتى سربت في البحر، وسرباً منصوب على جهتين، على المفعول كقولك: اتخذت طريقي في الشرب، واتخذت طريقي مكان كذا وكذا، فيكون مفعولاً ثانياً كقولك اتخذت زيداً وكَيْلاً. ويجوز أن يكون «سَرَبًا» مُضَدَّرًا يدل عليه ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ فيكون المعنى نَسِيًا حُوتَهُمَا فجعل الحوت طريقه في البحر ثم بين كيف ذلك، فكانه قال: سَرَبَ الْحُوتُ سَرَبًا، ومعنى نسيا حوتهما، كان النسيان مِنْ يَوْشَعَ أن تقدمه، وكان النسيان من موسى أن يأمره فيه بشيء.

وقوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾.

والصخرة موضع المَوْعِد.

﴿فَلَمَّا نَبِيْتُ الْحَوْتَ﴾.

وهذا قولُ يوشعَ لِمُوسَى، حين قال موسى ﴿أَتَنَاغْدَاءُنَا﴾، وكانت السمكة من عُدَّةِ غداثهما، فقال:

﴿وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾.

كَسَّرُ الهاءِ وضمُّها جَائِزَانِ فِي ﴿أَنْسَانِيهِ﴾، ﴿أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ بدلٌ من الهاءِ لاشتِمَالِ الذِّكْرِ عَلَى الهاءِ فِي الْمَعْنَى، وَالْمَعْنَى وَمَا أَنْسَانِي أَنْ أَذْكُرَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ.

﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾.

﴿عَجَبًا﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى وَجْهَيْنِ، عَلَى قَوْلِ يَوْشَعَ: وَاتَّخَذَ الْحَوْتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا، وَيجوز أن يكون قال يوشع: اتخذ الحوت سبيله في البحر، فأجابه موسى فقال: عَجَبًا، كَأَنَّهُ قَالَ: أَعْجَبُ عَجَبًا، ثُمَّ قَالَ: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾.

الأكثر في الوقف نَبَغَ عَلَى اتِّبَاعِ الْمُصْحَفِ. وَبَعْدَ «نَبَغَ» آيَةٌ^(١) وَيجوز وهو أحسن في العربية ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾ فِي الْوَقْفِ. أَمَّا الْوَصْلُ فَالْأَحْسَنُ فِيهِ نَبْغِي بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ، وَهَذَا مَذْهَبُ أَبِي عَمْرٍو، وَهُوَ أَقْوَى فِي الْعَرَبِيَّةِ.

وَمَعْنَى قَوْلِ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ): ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾، أَيِ مَا كُنَّا نُرِيدُ، لِأَنَّهُ وَعَدَ بِالْخَضِيرِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ الَّذِي تَتَسَرَّبُ فِيهِ السَّمَكَةُ.

﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾.

أَيِ رَجَعَا فِي الطَّرِيقِ الَّذِي سَلَكَاهُ يَقْصَانِ الْأَثَرَ قَصَصًا، وَالْقَصَصُ اتِّبَاعُ الْأَثَرِ.

(١) أي رأس آية يوقف عليه.

﴿فَرَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾.

يعنى به الخضر، وقيل إنما سمي الخضر لأنه كان إذا صلى في مكان اخضر ما حوله.

وفيما فعله موسى - وهو من جِلَّةِ الأنبياء، وقد أوتي التوراة،^(١) من طلبه العلم والرحلة في ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم، وإن كان قد بلغ نهايته وأحاط بأكثر ما يدرسه أهل زمانه، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا﴾.

ورُشْدًا، والفعل والفعل نحو الرُّشْد والرُّشْد كثير في العربية نحو البُخْل والبُخْل، والعُجْم والعُجْم، والعُرب والعُرب.

﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾.

هذا قول الخضر لموسى، ثم أعلمه العلة في ترك الصبر فقال:

﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾.

أي وكيف تصبر على ما ظاهره منكر، والأنبياء والصالحون لا يضربون على ما يرويه منكراً.

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾.

هذا قول موسى للخضر.

وقوله: ﴿قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾.

أي إن أنكرته فلا تعجل بالمسألة إلى أن أبين لك الوجه فيه، ونصب

(١) من بيانية. أي فيها أوتي من طلب العلم.

﴿خَبْرًا﴾^(١) على المصدر لأن معنى لم تحط به لم تَحْبِرْهُ خُبْرًا،^(٢) ومثله قول امرئ القيس^(٣).

وَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَ حَدِيثُنَا وَرَضْتُ فَلَذْتُ صَعْبَةً أَيْ إِذْلالًا.

لأن معنى رَضْتُ أَذَلْتُ، وكذلك أَحَطْتُ به في معنى خبرته.

وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾.

أي خرقها الخَصِرُ.

﴿قَالَ أَخَرَقْتُهَا لِتَفْرُقَ أَهْلَهَا﴾، وَلِتَفْرُقَ أَهْلَهَا، وكان خرقها مما يلي

الماء، لأن التفسير جاء بأنه خرقها بأن قلع لوحين مما يلي الماء، فقال:

﴿لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا أَمْرًا﴾.

ومعنى أمرًا شَيْئًا عَظِيمًا مِنَ الْمُنْكَرِ.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾.

فلما رأى موسى أن الخَرَقَ لم يَدْخُلْ مِنْهُ الماء، وأنه لم يُضَيَّرْ مِنْ فِي

السفينة:

﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾.

ومعنى ترهقني تُغَشِّبُنِي، أي عاملني باليسر لا بالعسر.

وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا لَقِيََا غَلَامًا فَقَتَلَهُ﴾.

معناه فقتله الخَصِرُ، ﴿قَالَ أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾، لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا

نُكْرًا.

(١) من الآية: ﴿وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا﴾.

(٢) ظاهر أنه تمييز محول - أي لم يحط بخبرك به.

(٣) من لحيته: ألا أنعم صباحاً أيًا الطلل البالي - التي تعد معلقة ثانية له. ويروى و«عجنا» وجعنا

إلى الحالة اليسرى، ولذعت لما راودها عنه - انظر - الديوان.

وليس في البيت دليل على ما أراد. إذ هو يريد رَضِيَتْهَا حتى ذلت في حال تشدها.

قالوا في زَكِيَّةٍ بريئة، أي لم يُؤْمَرْ بِمَا يُوجِبُ قَتْلَهَا، وَنَكَرًا أَقْلَ من قوله إِمْرَأًا،
لأن تغريق من في السفينة كان عنده أنكر من قتل نفسٍ وَاحِدَةٍ وقد قيل إن
نَكَرًا ههنا معناه لقد جئت شيئًا أَكْثَرَ من الأمر الأول.

و ﴿نَكَرًا﴾ منصوب على ضربين: أحدهما معناه أتيت شيئًا نَكَرًا، ويجوز أن
يكون معناه: جئتُ بشيءٍ نَكَرٍ، فلما حذف الباء أفضى الفعل فنصب.

﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتِكَ عَنْ شَيْءٍ نَعِدْهَا﴾ أي بعد هذه المسألة: ﴿فَلَا
تُصَاحِبْنِي﴾.

وَيُقْرَأُ فَلَا تُصَاحِبْنِي، وَفِرَاءَةٌ شَادَّةٌ فَلَا تُصَاحِبْنِي..

فمن قرأ فلا تُصَاحِبْنِي فإن معناه فَلَا تُكُونَنَّ صَاحِبِي، ومن قرأ فلا
تصاحبني فمعناه إِنْ طَلَبْتُ صِحْبَكَ فَلَا تُتَابِعْنِي على ذلك، ومن قرأ
تُصَاحِبْنِي، ففيها بأربعة أوجه، فأجودها فَلَا تُتَابِعْنِي على ذلك، يقال قد
أصبح المَهْرُ إذا انقضى، فيكون معناه فَلَا تُتَابِعْنِي في شيء التمسه منك،
ويجوز أن يكون معناه فَلَا تُصَاحِبْنِي أَخَذًا^(١) ولا أعرف لهذا معنى لأن موسى
لم يكن سأل الخَضِرَ أن يصحبه أَخَذًا.

وقوله: ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾.

ويقراء من لَدُنِّي بتخفيف النون، لأن أصل لَدُنَّ الإسكان، فإذا أَصْفَتْهَا
إلى نَفْسِكَ زدت نونًا لِنَعْلَمَ سُكُونُ النونِ الأولى، تقول من لَدُنَّ زَيْدٍ، فَتُسَكِّنُ
النونَ ثم تضيف إلى نفسك، فتقول من لَدُنِّي كم: تقول عن زَيْدٍ وَعَنِي. ومن
قال مِنْ لَدُنِّي لم يجز أن يقول عَنِي ومني بحذف النون، لأن لدن اسم غير
متمكن، ومن وعن حرفان جاءا المعنى، وَلَدُنَّ مع ذلك أَثْقَلُ مِنْ «مِنْ»
و «عَنْ». والدليل على أن الأسماء يجوز فيها حذف النون قولهم: قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا.

(١) لم يذكر الوجوه الأربعة وإنما ذكر اثنين فقط.

معنى حسبي، ويقولون قد زَيْدٌ فيدخلون النون لما ذكرناه. إذا أضيف.
ويجوز قَيْدِي بحذف النون لأن قَدْ اسم غير متمكّن، قال الشاعر فجاء
باللغتين:

قَدْ نِي مِنْ نَصْرِ الْخَيْثَيْنِ قَيْدِي^(٧)

فأما إسكانهم ذال لُذْن فأمكنوها كما يقولون في عَصْد: عَصِدٌ،
فيحذفون الضمة.

وقوله: ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾.

زعم سيبويه أن معنى مثل هذا التوكيد^(٨)، والمعنى هذا فراق بيننا أي هذا
فراق اتصالنا، قال: ومثل هذا أمر الكلام: أخزى الله الكاذب مِنِّي وَمَنْكَ،
فذكر بيني وبينك ثنائية توكيد، وهذا لا يكون إلا بالواو ولا يجوز: «هذا فراق
بيني فَبَيْنِكَ» لأن معنى الواو الاجتماع، ومعنى الفاء أن يأتي الثاني في إثر الأول.

وقوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾.

مَسَاكِينَ لَا يَنْصَرِفُ لأنه جمع لا يكون على مثال الواحد، وكذلك كل
جمع نحو مساجد ومفاتيح وطوامير^(٩)، لَا يَنْصَرِفُ كما ذكرنا. وقد بينا ذلك
فيما تقدم في باب ما لا ينصرف^(١٠).

(١) يقال قد زيد بالإضافة، مثل حسب زيد.

(٢) الرجز لحميد بن مالك الأرقط - وبعمه: - ليس الإمام بالشحيح الملحد - والملحد الظالم في الحرم -
ويروى هذا الشطر: ليس أميرى. وهو يتحدث إلى عبد الملك بن مروان واصفاً تقاعده عن نصر
عبد الله بن الزبير وأخيه مصعب - وكان عبد الله يكنى أبا خبيب - واستعمل والخبيين هنا على
التغليب - وهو يعرض ببخلها ووصف عبد الملك بالإمام وبأنه أميره، يريد أن الزبيريين لم يكونوا
أئمة ولا لها عليه إمارة.

والبيت في شواهد المغني ١٦٦، وكامل المبرد ص ٨٤ (التجارية) والخزانة ٤٤٩/٢، وابن يعيش
٤٤٢/١ ومن شواهد النحو الشائعة.

(٣) يريد تكرار كلمة بين.

(٤) طوامير جمع طامور وطومار وهو الصحيفة. (٥) أي في الكلام على ما لا ينصرف.

وقوله: ﴿وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِيْنَةٍ غَضْبًا﴾.

كان يأخذ كل سفينة لا غيبَ فيها غضباً، فإن كانت عائبية لم يعرض لها. ووراءهم: خلفهم، قدأ أجود الوجهين، ويجوز أن يكون: كان رجوعهم في طريقهم عليه ولم يكونوا يعلمون بخبره فأعلم الله الخضر خبره، وقيل: ﴿كَانَ وِرَاءَهُمْ﴾ معناه كان قدأهم. وهذا جائز في العربية، لأنه ما بين يديك وما قدأملك إذا توارى عنك فقد صار وراءك، قال الشاعر^(١):

الْبَيْسَ وَزَائِي إِنْ تَرَاحَتْ مَنِيَّتِي لَزُومَ الْعَصَا تَحْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ
وقوله: ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾.

﴿يرهقهما﴾ يحملهما على الرهق وهو الجهل، وقوله ﴿فخشنا﴾ من كلام الخضر، وقال قوم لا يجوز أن يكون فخشنا عن الله، وقالوا دليلنا على أن فخشنا من كلام الخضر قوله ﴿فَارْزُقْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا﴾ وهذا جائز أن يكون عن الله عز وجل: فخشنا، لأن الخشية من الله عز وجل معناه الكراهة، ومعناها من الأدميين الخوف.

وقوله: ﴿فَارْزُقْنَا﴾.

بمعنى أراد الله - جلَّ وعزَّ - لأن لفظ الإخبار عن الله كذا أكثر من أن يخصى.

ومعنى: ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾.

أي أقرب عطفاً وأمسً بالقرباية، والرحم والرحم في اللغة العطف والرحمة قال الشاعر^(٢):

(١) هرويلد بن ربيعة العامري. من عينيه في رشاء أخيه أريد التي أومأ: (بليبا وما نبلى النجوم

الطوالح) وهي بديوانه والبيت الذي هنا أيضاً في اللسان (وراء).

(٢) أورده أبو عبيدة في مجاز، ١٣/١ ٤ وقيله هذا البيت:

فلا ومُنَزَّلَ السُّفَرَا ن مَالِكٍ عِنْدَهَا ظِلْم

وكيف يَظْلَم جَارِيَةً ومنها اللين والرخم

وقوله: ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَانْبَوا أَن يُضَيِّقُوهُمَا﴾^(١)
وتقرأ أَن يُضَيِّقُوهُمَا. يقال: ضَيَّقَ الرَّجُلُ نَزَلَ عَلَيْهِ، وَأَضَقَّهُ وَضَيَّقَهُ، إِذَا
أَنْزَلَهُ وَفَرَّقَهُ

وقوله: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَن يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾.

أي فأقامه الحَصْرُ، ومعنى جِدَاراً يُرِيدُ، -والإرادة إنما تكون في الحيوانِ
المين-، والجدار لا يُرِيدُ إرادة حقيقية، إلا أن هيئته في التهيؤ للسقوط قد
ظهرت كما تظهر أفعال المريدين القاصدين، فوصف بالإرادة إذ الصورتان
واحدة، وهذا كثير في الشعر واللغة، قال الراعي يصف الإبل:

في مهمه قلت به هاماتها قلق الفؤوس إذا أزدن نصولاً^(٢)
وقال الآخر^(٣):

يُريد الرَّمْحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ وَرَغَبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ
ويقرا أن ينقض، وأن ينقاض، فينقض يسقط بسرعة، وينقاض ينشَقُّ
طولاً. يقال انقاضَتْ سَهْ إِذَا انشَقَّتْ طُولاً
وقوله: ﴿قَالَ كَوْثِبَتْ لَا تَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْراً﴾.

ويروى لتخذت، وذلك أنهما لما نزلا القرية لم يُضَيِّقُهُمَا أَهْلُهَا، ولا

وانظر اللسان (رحم) - والقرطبي ٣٧/١١.

(١) من لاميته المشهورة - يصف الإبل أنها كانت تضطرب في صحراء واسعة فلا تكاد تثبت. (انظر
القصيدة في آخر ديوان جرير. ط الصادي والليت في اللسان (ورد).

(٢) ثبت في اللسان (ورد). وفي جازر أبي عبيدة ٤١٠/١، منسوباً للحارثي، ولم يبين من هو، وانظر
الطري ١٧١/١٥، والقرطبي ٢٦/١١. وشواهد الكشف ١٠١. وروايته: (ويعدل عن دماء بني
عقيل).

أَنْزَلُوهُمَا فَقَالَ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَأَخَذْتَ أَجْرَهُ إِقَامَتِكَ هَذَا الْحَانِطَ، وَيَقْرَأُ
لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا، يُقَالُ تَخَذَ يَتَخَذُ فِي اتَّخَذَ يَتَّخِذُ. واصل تَخَذْتُ أَخَذْتُ
واصل اتَّخَذْتُ اتَّخَذْتُ

وقوله: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾.

فيل كان الكنز علماً وقيل كان الكنز مالاً، والمعروف في اللغة أن الكنزَ
إذا أُفْرِدَ فمعناه المال المدفون والمدخر فإذا لم يكن المال قيل: عنده كنزٌ
علم. وله كنزٌ فهم، والكنز ههنا بالمال أشبه، لأن العلم لا يكاد يتعلم
إلا بمعلم، والمال لا يحتاج أن يتفحص فيه بغيره، وجائز أن يكون الكنزُ كان
مالاً مكتوباً^(١) فيه علم، لأنه قد روي أنه كان لوحاً من ذهب عليه مكتوب: «لا
إله إلا الله محمد رسول الله»، فهذا مال وعلم عظيم، هو توحيد الله عز وجل
وإعلام أن محمداً مبعوث.

وقوله: ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾.

﴿رَحْمَةً﴾ منصوب على وجهين، أحدهما قوله فَأَرَادَ رَبُّكَ وَأَرَدْنَا مَا ذَكَرْنَا
رحمة أي للرحمة، أي فعلنا ذلك رحمة كما تقول: انقذتكَ من الهلكة رحمة
بك. ويجوز أن يكون رَحْمَةً منصوباً على المصدر، لأن معنى فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ
يُيْلِنَا أَشْدَهُمَا ويستخرجا كنزهما رحمهما الله بذلك. وجميع ما ذكر من قوله:
فَأَرَدْتُ أَنْ أُعِيبَهُمَا، ومن قوله فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا، معناه رحمهما الله
رحمة.

وقوله: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾.

يدل على أنه فعله بوحى الله عز وجل.

وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرَيْنَيْنِ﴾.

(١) في الأصل «مكتوب».

كانت اليهود سألت عن قصة ذي القرنين على جنس الامتحان.
﴿قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾.

يقال إنه سمي ذا القرنين لأنه كانت له ضفيريّتان، ويروى عن علي عليه السلام أنه قال سمي ذا القرنين لأنه ضَرَبَ على جانب رأسه الأيمن، وجانب رأسه الأيسر، أي ضرب على قرني رأسه، ويجوز أن يكون على مذهب أهل اللغة أن يكون سُمِّيَ ذا القرنين لأنه بلغ قطري الدنيا - مشرق الشمس ومغربها وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾.

ويقرا ﴿فَاتَّبَعَ﴾ أي أتيناها من كل شيء ما يتلغ به في التمكن أقطار الأرض. ﴿سَبَبًا﴾ أي علماً يوصله إلى حيث يريد، كما سخر الله عز وجل لسليمان الرِّيحَ.

ومعنى ﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾.

- والله أعلم - أي فاتبع سبباً من الأسباب التي أوتي.

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَامِئَةٍ﴾.

وَيُقْرَأُ ﴿حِمَّةٌ﴾ بالهمز فَمَنْ قَرَأَ حِمَّةً أَرَادَ فِي عَيْنِ ذَاتِ حِمَاةٍ، ويقال حَمَاتُ البئر إذا أخرجت حِمَاتُهَا، وأَحْمَاتُهَا - إذا أَلْقَيْتَ فِيهَا الْحِمَاةَ، وَحِمَتْ هِيَ تَحْمَأُ فهي حِمَّةٌ إِذَا صَارَتْ فِيهَا الْحِمَاةُ، وَمَنْ قَرَأَ حَامِئَةً بغير همز أَرَادَ حَارَةً، وَقَدْ تَكُونُ حَارَةً ذَاتَ حِمَاةٍ^(١)

﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا﴾.

أي عند العين.

وقوله: ﴿قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمْأ أَنْ تُعْلَبَ وَإِمْأ أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾.

(١) الحمأة الطين الأسود الملتن.

أباحه الله - عز وجل - هَذَيْنِ الْحَكِيمَيْنِ كَمَا أَبَاحَ مُحَمَّدًا ﷺ الْحَكِيمَ بَيْنَ
أَهْلِ الْكِتَابِ أَوْ الْإِعْرَاضِ عَنْهُمْ .

﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا﴾ .

أي فسوف نعذِّبُه بالقتل وعَذَابُ اللَّهِ إِيَّاهُ بِالنَّارِ أَنْكَرُ مِنْ عَذَابِ الْقَتْلِ .

وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ .

وتُقرأ ﴿جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ ، المعنى فله الحسنَى جزاءً ، وجزاء مصدر

مَوْضُوعٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ . المعنى فله الحسنَى مَجْزِيًا بِهَا جَزَاءً ، وَمِنْ قُرْآنِ
جَزَاءِ الْحُسْنَى ، أَضَافَ جَزَاءً إِلَى الْحُسْنَى ، وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا جَمِيعًا .

﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرًا يُسْرًا﴾ .

أي نقول له قولاً جميلاً

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ .

أي سبباً آخر مما يوصله إلى قُطْبٍ مِنَ اقْطَارِ الْأَرْضِ .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ

دُونِهَا بَسْتَرًا﴾ .

أي لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ شَيْئًا يُظْلِمُهُمْ مِنْ سَقْفٍ وَلَا لِبَاسٍ .

وقوله: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ ^(١) يجوز أن يكون وجدها تطلع على قوم كذلك القبيل

الذين كانوا عند مغرب الشمس ، وأن حكمهم حكم أولئك .

وقوله: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ .

أي سبباً ثالثاً مما يُلْتَمَسُ قُطْرًا مِنْ اقْطَارِ الْأَرْضِ .

(١) بجعل «كذلك» متصلة بما قبلها - بمعنى: أيضاً - ويتنضي هذا أن يكون القوم الذين رأهم عند
مغرب الشمس لم يكن لهم ستر من دون الشمس أيضاً .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدْنَيْنِ﴾، ويقراً ﴿بَيْنَ السُّلَيْنِ﴾. وقيل ما كان مسدوداً خلقة فهو سُدٌّ، وما كان من عمل الناس فهو سُدٌّ.

وقوله: ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾.

ويقراً يُفْقَهُونَ، فمعناه لا يكادون يُفْهَمُونَ.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْقُرَيْنُ إِنَّ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾.

وتقرأ بالهمز في يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ، ويقراً بغير همز، وهما اسمان أعجميان لا ينصرفان لأنهما معرفة.

وقال بعض أهل اللغة: من هَمَزَ كأنه يجعله من أَجَةِ الحرِّ، ومن قوله مَلَحَ أَجَاجٌ. وأَجَةُ الحرِّ شدته وتَوَقُّده. ومن هذا قولهم أَجَجْتُ النَّارَ ويكون التقدير في يَاجُوجَ يَفْعُول، وفي مَاجُوجَ مفعول، وجائز أن يكون ترك الهمز على هذا المعنى، ويجوز أن يكون «مَاجُوج» فاعول، وكذلك ياجوج، وهذا لو كان الاسمان غريبين لكان هذا اشتقاقهما، فأما الأعجمية فلا تشتق من العربية.

وقوله: ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾.

وتقرأ خَرَجًا. فمن قرأ خَرَجًا، فالخَرْجُ القِيَّةُ، والخَرَجُ الضَّرِيئةُ وقيل الجزيةُ، والخراج عند النحويين الاسم لما يُخْرَج من الفرائض في الأموال، والخَرْجُ المصدرُ.

وقوله عز وجل: ﴿عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾.

أي تجعل بيننا وبين يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ.

﴿قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾.

ويجوز.. ما مَكْنِي بنونين، أي الذي مكنني فيه رَبِّي خَيْرٌ لي مما

يَجْعَلُونَ لِي مِنَ الْحَرَجِ. فَمَرَّ قَرَأَ مَكْنَى «أدغم النون في النون لاجتماع النونين، ومن قَرَأَ مَكْنَى بُنُونٍ أظهر النونين لأنهما مِنْ كِلِمَتَيْنِ. الأولى من فعل والثانية تدخل مع الاسم المضممر.

وقوله: ﴿فَأَعْيُنُونِي بِقُوَّةٍ﴾.

أي يعمل تعملونه معي لا بمال

﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾.

والرَّدْمُ في اللغة أَكْثَرُ مِنَ السَّدِّ^(١)، لَأَنَّ الرَّدْمَ مَا جُعِلَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. يقال: ثُوبٌ مُرْدَمٌ، إِذَا كَانَ قَدْ رُقِعَ رُقْعَةٌ فَوْقَ رُقْعَةٍ.

وقوله: ﴿أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾.

أي قطع الحديد، وواحد الزُّبَرِ زُبْرَةٌ، وهي القطعة العظيمة.

وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾.

وتقرأ الصَّدَفَيْنِ والصَّدَفَيْنِ، وَهُمَا نَاحِيَتَا الْجَبَلِ.

وقوله: ﴿قَالَ انْخُسُوا﴾.

وهو أَنْ اخْذَ قِطْعَ الْحَدِيدِ الْعِظَامِ وَجَعَلَ بَيْنَهَا الْحَطَبَ وَالْفَحْمَ وَوَضَعَ عَلَيْهَا الْمِنْفَاحَ^(٢) حَتَّى إِذَا صَارَتْ كَالنَّارِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾.

والحديد إِذَا أُخِجَ بِالْفَحْمِ وَالْمِنْفَاحِ صَارَ كَالنَّارِ.

وقوله: ﴿قَالَ أَتُونِي أَقْرَبَ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾.

المعنى: أَصْطَوْنِي قَطْرًا وَهُوَ النَّحَاسُ. فَصَبَّ النَّحَاسُ الْمَذَابَ^(٣) عَلَى

(١) أي أكبر في حجمه وأكثر في ترابه.

(٢) جمع منفاخ آلة النفخ.

(٣) في الأصل: المذُوب. وهو خطأ لأن ذاب لازم.

الحديد الذي قد صار كالزيت فاختلط وتَصَيَّقَ بَعْضُهُ ببعض حتى صار جبلاً صُلْدًا من حديد ونحاس . ويقال إنه بناحية أرمينية .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ [وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا] .

أي ما قَلَرُوا أن يعلو عليه لارتفاعه وإمليسيه وما استطاعوا أن يَنْقُبُوهُ .
وقوله: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا﴾ بغير تاء أصلها استطاعوا بالتاء، ولكن التاء والطاء من مخرج واحد، فحذفت التاء لاجتماعيهما ويخفّ اللفظ، ومن العرب من يقول: فما استطاعوا بغير طاء، ولا تجوز القراءة بها . ومنهم من يقول: فما أسطاعوا بقطع الألف، المعنى فما أطاعوا، فزادوا السين . قال الخليل وسيبويه: رَأَوْهُمَا عَوْضًا من ذهاب حركة الواو، لأن الأصل في أطاع أَطَوَعَ . فأما من قرأ فما اسطاعوا - بإدغام السين في الطاء - فلا حَسَنَ مَخْطُئ . زعم ذلك النحويون، الخليل ويونس وسيبويه، وجميع من قال بقولهم . وَحَجَّتُهُمْ في ذلك أن السين ساكنة فإذا أدغمت التاء صارت طاء ساكنة، ولا يجمع بين ساكنين . ومن قال: اطرَح حركة التاء على السين فأقول: فما اسطاعوا فخطأ أيضاً، لأن سين استفعل لم تُحَرِّك قط .

وقوله: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ .

أي هذا التمكين الذي أدركت به السُّدَّ رَحْمَةً من ربي .

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًا . وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ .

وتقرأ ﴿دَكًا﴾، على فعلاء - يا هذا - والدَّكَاء والدَّكَاء، كل ما انسط من الأرض من مُرتَفَع . يعني أنه إذا كان يومُ الْقِيَامَةِ، أو في وقت خروج يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ صار هذا الجبل دَكًا . والدليل على أن هذا الجبل بصير دَكًا قوله: ﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ (١) .

(١) سورة الحاقة الآية ١٤ .

وقوله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾.

ومعنى يمجون في الشيء يخوضون فيه ويكثرون القول. فجائز أن يكون معنى به -يومئذيه يوم القيامة، ويكون الدليل على ذلك ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فجمعناهم جمعاً﴾.

ويجوز أن يكون ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ أي يوم انقضاء أمر السد - وقوله ﴿يَمُوجُ﴾، ماجوا متمجين من السد. ومعنى... ﴿نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾. قال أهل اللغة: الصور جمع صورة^(١). والذي جاء في التفسير أن الصور قرن يُنْفَخ فيه اسرائيل - والله أعلم - ، إلا إن حملته أنه عند ذلك النْفِخ يكون بعث العباد ونشرهم^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَعَرَّضْنَاهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضاً﴾.

تأويل عرضنا أظهرينا لهم جهنم حتى شاهدها ورأوها.

وقوله: ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي﴾.

جعل الله عز وجل على أبصارهم غشاوة بكفرهم.

﴿وَكَانُوا لَا يَسْمَعُونَ سَمْعاً﴾.

كانوا لعداوتهم للنبي ﷺ لا يقدرون أن يسمعوا ما يتلى عليهم، كما تقول للكاره لقولك ما تقدر أن تسمع كلامي.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾.

(١) قاتل هذا هو أبو عبيدة في دجازه ولم يوافقه عليه العلماء، لعدم مناسبة ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات...﴾ الخ ويؤيد رأي المفسرين ﴿فلذا نقر في التاقور﴾.

(٢) أي يحملة على النسخة الثانية فقط.

تأويله: أفحسبوا أن يتفهم اتخاذهم عبادي أولياء، وقرئت - وهي
 جَيِّدَةٌ - أفحسب الذين كفروا. تأويله أفحسبهم أن يتخذوا العباد أولياء من دون
 الله، ثم بين عز وجل جزاءهم فقال: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ لِلْكَافِرِينَ نَزْلًا﴾ .
 يقال لكل ما اتُّخِذَ ليحك فيه، اعتدت لفلان كذا وكذا، أي اتَّخَذْتُ عَتَادًا
 له، ونَزْلًا، بمعنى مَنَزْلًا.

وقوله عز وجل: ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾.

منسوب على التمييز لأنه إذ قال ^(١): ﴿بِالْأَخْسَرِينَ﴾، دل على أنه كان منهم ^(٢)
 ما خسروه، فبين ذلك الخسران في أي نوع وَقَعَ فاعلم - جل وعز - أنه لا
 ينفع عملٌ عمل مع الكفر به شيئاً فقال:

﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾
 و﴿الَّذِينَ﴾ يصلح أن يكون جرًّا ورفعاً، فالجر نعت للأخسرين، والرفع على
 الاستئناف، والمعنى هم الذين ضل سبيلهم في الحياة الدنيا.

﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ﴾.

وتقرأ يحسبون

﴿أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾.

أي يظنون أنهم بصددهم عن النبي ﷺ أنهم يُحْسِنُونَ صُنْعًا.

وقوله - عز وجل - : ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ .

اختلف الناس في تفسير الفردوس، فقال قوم: الفردوس الأودية التي

١. (١) في الأصل إذا.

٢. (٢) في الأصل منها.

تبت ضرورياً من التبت، وقالوا: الفردوس البستان وقالوا: هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية، والفَرْدَوْسُ أيضاً - بالسريانية، كذا لفظة فردوس. ولم نجد في أشعار العرب إلا في بيت لحسان بن ثابت^(١).

وإن ثواب الله كُلُّ موحدٍ جنانُ من الفردوس فيها يخدُ
وحقيقته أنه البُستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين لأنه عند أهل كل لغة كذلك، ولهذا قال حسان بن ثابت: «جنانُ من الفردوس»، وقولهم: إنه البستان يحقق هذا.

والجنة أيضاً في اللغة البُستان، إلا أن الجنة التي يَدْخُلُهَا المؤمنون فيها ما يكون في البساتين، ويدل عليه قوله: «وفيها ما تشتهيهِ الأنفس»^(٢).

وقوله: «غَالِدِينَ فِيهَا».

منسوب على الحال.

«لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا».

أي لا يُريدُونَ عنها تَحَوُّلاً، يقال: قد حال في مكانه حَوَلًا، كما قالوا في المصادر صَغُرَ صِفْرًا، وعَظُمَ عَظْمًا، وعادني حبا عَوْدًا. وقد قيل أيضاً: إن الحِوَالَ الحيلة، فيكون على هذا المعنى، لا يحتالون منزلاً غيرها وقوله عَزَّ وَجَلَّ: «وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا».

(١) اللسان (فردس) - و «كل موحد» لثواب - والقصيدة في الديوان. وجاء في رثائه رسول الله ﷺ أيضاً:

يا رب فاجعنا معاً ونجينا في جنة الفردوس فاكبها لنا
في جنة تشي عيون امرء ياذا الجلال وذا العلاء والسرمد
وهي في سيرة ابن هشام ج ٤/ ٣٥٠.

(٢) في الأصل ما تشتهي وهو ليس من الآية. والآية من سورة الزخرف: ٧١.

﴿مَذْدَا﴾ منصوب على التمسيس، تقول: لي ملء هذا عسلاً، ومثل هذا ذهباً، أي مثله من الذهب.

وقد فسرنا نصب التمييز فيما سلف من الكتاب.
وقوله: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾.

فيها قولان: قال بعضهم معناه فمن كان يخاف لقاء ربّه، ومثله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً﴾^(١)، قالوا: معناه ما لكم لا تخافون لله عظمتاً. وقد قيل أيضاً فمن كان يرجو صلاح المتقلب عند ربّه، فإذا رجأه خاف أيضاً عذاب ربّه.
﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾.

وتجوز «فَلْيَعْمَلْ» بكسر اللام، وهو الأصل، ولكنه يُثَقَّلُ في اللفظ، ولا يكاد يقرأ به، ولو ابتدئ به بغير الفاء لكانت اللام مكسورة^(٢). تقول: لِيَعْمَلْ زيدٌ بخيرٍ، فلما خالطتها الفاء، وكان بعد اللام الياء ثقلت الكسرة مع الياء، وهي وحدها ثقيلة، ألا تراهم يقولون في فَيْخِلٍ فَنُخِذِ.

(١) سورة نوح الآية ٦٣.

(٢) لوجأت اللام أول الكلمة.

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿كهيعص﴾.

فيها في القراءة ثلاثة أوجه: فتح الهاء والياء، وكسرهما^(١). وقرأ الحسن بضم الهاء كهيعص، وهي أقل اللغات. فاما الفتح فهو الأصل. تقول: هَا. بَا. تَا... في حروف الهجاء، ومن العرب من يقول هَا يَا. بالكسر^(٢). ومنهم من ينحو نحو الضَّم فيقول هَا. يَا، يُشَم الضَّم. وحكى الخليل وسيبويه أن من العرب من يقول في الصلاة الصَّلَاة، فينحو نحو الضَّم^(٣)، فاما من روى ضَمَّ الهاء مع الياء فَشَادُ، لأن إجماع الرواة عن الحسن ضمَّ الهاء وحدها، وفي الرواية ضم الياء قليل عنه.

واختلف في تفسير ﴿كهيعص﴾ فقال أكثر أهل اللغة إنها حروف التَّهْجِي تدل على الابتداء بالسورة نحو ألم، والر . وقيل إن تأويلها أنها حروف يُدَلُّ كُلُّ وَاحِدٍ منها على صفة من صفات الله - عَزَّوَجَلَّ - فكاف يدل على كريم، و «ها» يدل على هادٍ، و «يا» من حكيم، و «عين» يدل على عالم، و «صَاد» يُدَلُّ على صادق. وهذا أحسن ما جاء في هذه الحروف، وقد استقصينا ذلك في أول سورة البقرة.

(١) الإمالة.

(٢) أي يشم أيضاً.

والعين قالوا يدل على عليم. وروي أن ﴿كهيعص﴾ اسم من أسماء الله تعالى. وروي أن علياً - (عليه السلام) أقسم بكهيعص، أو قال: «يا كهيعص». والدعاء لا يدل على أنه اسم واحد، لأن الداعي إذا عَلِمَ أن الدعاء بهذه الحروف يدل على صفات الله - جلَّ وعزَّ - فدعا بها. فكانه قال: يا كافي يا هادي يا عالم يا صادق، فكانه دعا بكهيعص لذكرها في القرآن وهو يدل على هذه الصفات، فإذا أقسم فقال: وكهيعص، فكانه قال والكافي والهادي والعالم والحكيم والصادق.

وأسكنت هذه الحروف لأنها حروف تهج^(١) النية فيها الوقت.

﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً﴾ .

﴿ذِكْرُ﴾ مرتفع بالمضمر، المعنى هذا الذي نتلوه عليك ذكر رحمة ربك عبده بالرحمة، لأن ذكر الرحمن إياه لا يكون إلا بالله - عزَّ وجلَّ - ، والمعنى ذكر ربك عبده بالرحمة. وزكريا يقرأ على وجهين، بالقصر والمد، فأعلم الله - جلَّ وعزَّ - على لسان نبيه عليه السلام وصية زكريا ويحيى ليعلم أهل الكتاب أن محمداً - عليه السلام - قد أوحى إليه، وأنزل عليه ذكر من مضى من الأنبياء وأنهم يجدون ذلك في كتبهم على ما ذكر ﷺ و [هو] لم يتل كتاباً ولا خطه بيمينه، وأنه لم يعلم ذلك إلا من قبل الله تعالى وكان إخباره بهذا وما أشبهه على هذه الصفة دليلاً على نبوته ﷺ.

وقال بعض أهل اللغة إن قوله ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً﴾ يرتفع - ﴿كهيعص﴾ وهذا محال لأن ﴿كهيعص﴾ ليس هو فيما أنبأنا الله - عزَّ وجلَّ - به عن زكريا، وقد بين في السورة ما فعله به وبشهره به. ولم يجئ في شيء من التفسير أن ﴿كهيعص﴾ هو قصة زكريا ولا يحيى ولا شيء منه، وقد أجمع

(١) في الأصل تهجى.

القاتل لهذا القول وغيره أن رَفَعَهُ بِالْإِضْمَارِ هُوَ الْوَجْهَ .

﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَاؤُا خَفِيًّا ﴾ .

دعا الله - عز وجل - سراً ، وبين ما (الذي) سأل الله عز وجل ، فقال :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ﴾ .

ومعنى ﴿ وَهَنَ ﴾ ضعف .

﴿ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا ﴾ .

قيل إن كان قد أتت له في ذلك الوقت خمس وستون سنة ، وقيل ستون سنة وقيل خمس وسبعون سنة ، و « شَيْئًا » منصوب على التمييز المعنى اشتغل الرأس من الشيب ، يقال للشيب إذا كثر جداً : قد اشتغل رأس فلان .

﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ .

أي كنت مستجاب الدعوة . ويجوز أن يكون أراد لم أكن بدعائك رب شقياً أي من دعاك مخلصاً فقد وَحَّدَكَ وَعَبَدَكَ ، فلم أكن بعبادتك شقياً .

وقوله : عز وجل : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي ﴾ .

- بإسكان الياء من ورائي - معناه من بعدي ، والموالي واحدهم مولى ، وهم بنو العم وعصبة الرجل ، ومعناه الذين يَلُونَهُ فِي النِّسْبِ كما أن معنى القرابة الذين يقربون منه في النسب .

وقوله : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ .

أي قد بلغت هذه السن وأمرأتي عاقر ، والعاقر من النساء التي بها علة تمنع التولّد ، فكذلك العاقر من الرجال ، فليس يكون لي ولد إلا « أباً »^(١) فهبه لي ، فإنك على كل شيء قدير .

ص اي لي اب ولا ولد لي فانقطع حبل النسل لئلي .

وقوله: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾.

ويقراً بالجزم يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ وَمَنْ قَرَأَ يَرِثُنِي وَيَرِثْ فَعَلَى صِفَةِ الْوَلِيِّ، وَقِيلَ يَرِثُنِي مَالِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ النُّبُوَّةَ، وَقَالَ قَوْمٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ زَكْرِيَّا: أَنَّهُ يَخَافُ أَنْ يُوْرَثَ الْمَالُ لِأَنْ أَمَرَ الْأَنْبِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ أَنَّهُمْ لَا يَخَافُونَ أَنْ يَرِثَهُمْ أَقْرَبَاؤُهُمْ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ لَهُمْ، وَجَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا تُوْرَثُ مَا تَرَكْنَاهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ. فَقَالُوا مَعْنَاهُ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ النُّبُوَّةَ.

وقوله: ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾.

وقوله أَيْضاً «وَلِيًّا» يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ سَأَلَ وَلَدًا دِينًا، لِأَنَّ غَيْرَ الدِّينِ لَا يَكُونُ وَلِيًّا لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وقوله: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾.

وَنُبَشِّرُكَ

﴿بِخَلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾.

أَيُّ لَمْ يَسْمَ أَحَدٌ قَبْلَهُ بِيَحْيَى، كَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَقِيلَ سَمِي بِيَحْيَى لِأَنَّهُ حَيٌّ بِالْعِلْمِ وَبِالْحِكْمَةِ الَّتِي أُوتِيَهَا، وَقِيلَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا، أَيُّ نَظِيرًا وَمِثْلًا. كُلُّ ذَلِكَ قَدْ جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ.

وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أُنْثَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾.

وَنَقَرَأُ عِتِيًّا^(١)، وَقَدْ رُوِيَ عِتِيًّا - بِالسِّينِ - وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ فِي الْقِرَاءَةِ [لَأَنَّهُ] بِخِلَافِ الْمَصْحُفِ^(٢)، وَكُلُّ شَيْءٍ انْتَهَى فَقَدْ عَتَا يَعْتُو عِتِيًّا وَعُتُوا وَعُسُوا، وَعُيِيًّا.

(١) قَرَأَ بِالضَّمِّ قَرَأَ كَثِيرُونَ مِنْهُمْ تَأْنِيعًا وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ وَشُعْبَةُ.

(٢) يُرِيدُ لَا يَجُوزُ الْقِرَاءَةُ بِخِلَافِ مَا فِي الْمَصْحُفِ. وَزِدْنَا [لَأَنَّهُ] لِلتَّوَضُّيْحِ.

فأحب أن يعلم من أي جهة يكون له ولد، ومثل امرأته لا تُلد ومثله لا يُولَد له.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾.

معناه - والله أعلم - الأمر كما قيل لك.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾.

معناه ولم تك شيئاً موجوداً، أي أوجدتك بعد أن لم تكن. أي فخلق الولد لك كخلق آدم عليه السلام، وخلقك من نقطة وعَلَقَةٍ ومُضْغَةٍ ولَحْمٍ وعَظْمٍ.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾.

أي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به.

﴿قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾.

أي تمنع الكلام وأنت سَوِيٌّ، فتعلم بذلك أن الله - جل وعلا - قد وهب لك الولد. و«سَوِيٌّ» منصوب على الحال.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ، أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾.

قيل معنى أَوْحَى إليهم أَوْمَأَ إليهم وَرَمَزَ، وقيل كتب لهم في الأرض بيده. ويكرة وعشيًّا - منصوبان على الوقت.

وقوله: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾.

المعنى: فَوَهَّبْنَا لَهُ يَحْيَى وقلنا له ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾، أي

بِحِزْءٍ وعونٍ من الله - جل وعز -.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً﴾^(١).

(١) الحكم يعني الحكمة.

أي وآتيناه حَنَانًا، والحنان العطف والرحمة. قال الشاعر^(١):
 فقالت حَنَانٌ ما أتى بك ههنا أذو نسب أم أنت بِالحَيِّ عَارِفٌ
 أي أمرنا حنان، أو عطف ورحمة:
 وقال أيضاً^(٢):
 أبا منذر أسرفت فاستبقِ بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض
 المعنى وآتيناه حناناً من لدنا وزكاةً، والزكاة التهطير.
 ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾.
 أي وجعلناه برّاً بوالديه.
 وقوله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتُ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾.
 ﴿اتَّيَبَتُ﴾ تَنَحَّتْ. ويقال نَبَّتُ الشيء إِذَا رَمَيْتُ بِهِ. ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ أي نحو المشرق.
 ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾.
 قيل إنها قصدت نحو مطلع الشمس، لأنها أرادتِ الغُسلَ من الحيض.
 ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾.
 يعني به جبريل ﷺ. وقيل الرُّوحُ عيسى، لأنه روح من الله - عز وجل -
 قال الله - عز وجل - : ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾^(٣).

(١) للملتر بن درهم الكلبي: وهو في شواهد الكشاف ص ٧٩ ومن شواهد النحو الشائعة على حذف
 المبتدأ، وانظر الخزانة ١/ ٢٧٧، وهو الشاهد السادس والتسعون وابن يعيش ١/ ١١٨، وكتاب
 سيويه ١/ ٣٢٠.

(٢) تقدم أنه لطرفة.

(٣) سورة النساء الآية ١٧١.

وقيل إن الروح دخل من في مريم.

ويدل على أن جبريل عليه السلام هو الروح قوله: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا، قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِیَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾.

أكثر القراءة ﴿لَأَهَبَ﴾، وَرُوِيَ لِیَهَبَ لَكَ، وكذلك قرأ أبو عمرو: لِیَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا.

﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا﴾.

تأويله إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، فإن كنت نقياً فَسَتَجِطُّ بَعُوذِي بِاللَّهِ مِنْكَ. أما من قرأ لِیَهَبَ بالياء فالمعنى أُرْسَلَنِي لِیَهَبَ، ومن قرأ لِأَهَبَ فهو على الحكاية وحمل الحكاية على المعنى، على تأويل قال أرسلت إليك لأهب لك.

وقوله: ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا﴾.

أي لم يَمَسَّنِي بشر على جهة تزويج، ولم أَكْ بَغِيًّا، أي ولا قُرْبَتْ عَلَى غير حد التزويج.

﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾.

أي الأمر على ما وصفت لك.

﴿قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا﴾.

أي وكان أمراً سابقاً في علم الله عز وجل أن يقع. وقوله: ﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَأتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾.

﴿انْتَبَأتْ بِهِ﴾ تباعدت به. وقصياً وقاصياً في معنى واحد، معناه البعد.

وقوله: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾.

معناه: أجاها، وهو من جئت وأجاءني غيري، وفي معناه أشاءني غيري، وفي أمثال العرب: شَرُّ أَجَاءِكَ إِلَى مُحَّةِ عُرْقُوبٍ^(١) وبعضهم يقول: أشاءك. قال زهير:

وَجَارٍ سَارٍ مُعْتَبِداً إِلَى نِسَاءٍ أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ^(٢)

واختلف في حمل عيسى عليه السلام، فقيل إنها حَمَلَتْ بِهِ وولدت في وقتها، وقيل إنه ولد في ثمانية أشهر، وتلك آية له لأنه لا يُعْرَفُ أَنَّهُ يَعِيشُ مَوْلُودٌ وَلَدٌ لثمانية أشهر غيرهِ. وقوله عز وجل: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ - يدل على مكث الحمل والله أعلم.

وقوله جل وعز: ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾.

معناه: إِنِّي لَوُخِّرْتُ قَبْلَ هَذِهِ الْحَالِ بَيْنَ الْمَوْتِ أَوْ الدَّفْعِ إِلَى هَذِهِ الْحَالِ لا اخترت الموت، وقد علمت - رضوان الله عليها - أنها لم يكن ينفعها أَوْ تَمَنَّى الموت قبل تلك الحال.

وقوله: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا﴾.

ويقرا ﴿نَسِيًّا﴾ - يفتح النون - وقيل معنى «نَسِيًّا» حَيَظَةٌ مُلْقَاةٌ وقيل نَسِيًّا بالكسر في معنى مُنْبِيئَةٌ لَا أُعْرَفُ^(٣) والنَّسِيُّ في كلام العرب الشيء المطروح لا يؤبه له؛ قال الشنفرى^(٤): .

(١) في جمع الأمثال: شر ما يجيئك إلى محة عرقوب - وذلك أن العرقوب لا مخ له، وإنما يلجأ إليه من لا يقدر على شيء، ويتوهم يعملون الجيم شيئاً ويقولون يشيئك - بمعنى يجيئك ويلجئك.

(٢) اللسان (جاء) - والديوان ٢٧٧، والقرطبي ٩٢/١١.

(٣) يفعل بمعنى مفعول كثير في اللغة العربية - مثل فرية وكذب، وهي قاعدة نحوية معروفة.

(٤) البيت في اللسان (نسا - بلت) وملت - مكسور عن الماضي - كعلم - سكن والْبَلْتُ بالتحريك الانقطاع - والمعنى أنها تقطع عن الكلام حياءً وبما يتعربها من الجهر - وانظر المفضلية ٢٠.

كان لها في الأرض نبأً تَقُصُّه على أمها وإن تُكَلِّمَكَ تَبْلُغِ
وقوله: ﴿فَنَادَاهَا مَنْ تَحْتَهَا﴾.

وتقرأ ﴿مَنْ تَحْتَهَا﴾، وهي أكثر بالكسر في القراءة، وَمَنْ قَرَأَ مَنْ تَحْتَهَا عَنْ
عيسى عليه السلام. ويكون المعنى في مناداة عيسى لها أن يبين الله لها الآية
في عيسى، وأنه أعلمها أَنَّ الله - عز وجل - سيجعل لها في النخلة آية. ومن
قَرَأَ «مَنْ» تَحْتَهَا - عَنْ يَهِ الْمَلِكِ.
﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾.

رَوَيْ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ يَعْنِي عِيسَى، وَقَالَ: كَانَ وَاللَّهِ سَرِيًّا مِنْ
الرَّجَالِ، فَعَرَفَ الْحَسَنُ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَسْمِي النَّهْرَ سَرِيًّا فَجَمَعَ إِلَى هَذَا
الْقَوْلِ. وَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ السَّرِيَّ النَّهْرَ بِمَنْزِلَةِ الْجَدُولِ، قَالَ لَبِيدُ:
فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرِيَّ فغادرا مسجورةً متجاورا قُلَامَهَا^(١)
وقال ابن عباس: السري النهر وأنشد^(٢).

سَلَّمُ تَرَى الدَّالِي مِنْهُ أَوَّزًا

إِذَا يَعْجُ فِي السَّرِيَّ هَرَّهَرًا

وقوله عز وجل: ﴿وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَیًّا﴾.

يُرْوَى أَنَّهُ كَانَ جِدْعًا مِنْ نَخْلَةٍ لَا رَأْسَ عَلَيْهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ - جل وعز - له
رَأْسًا وَأَنْبَتَ فِيهِ رُطْبًا، وَكَانَ ذَلِكَ فِي الشَّتَاءِ. فَأَمَّا نَصَبُ رُطْبًا فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
يَزِيدَ هُوَ^(٣) مَفْعُولٌ بِهِ، الْمَعْنَى وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ رُطْبًا تُسَاقِطُ عَلَيْكَ.

(١) البيت الرابع والثلاثون من معلقته - يصف عيرًا وأتانا، وعرض السري جانب النهر - ومسجورة
ملية بالماء - أي أن العير وأتانه توسطتا جانب النهر وشقا عينا ممتلئة بالماء يكثر حولها شجر القلام.

(٢) البيتان في اللسان «هرو» بدلان نسبة - وهرو أي سُمِعَ له صوتٌ وهو يشرب.

(٣) في الأصل هو فقال محمد بن يزيد هو:

ويجوز تَسَاقُطُ عليك، ويجوز يُسَاقِطُ عَلَيْكَ، ويجوز تُسَاقِطُ عَلَيْكَ. بالنون ويجوز يُسَاقِطُ بالياء، ويجوز يَتَسَاقَطُ عليك. ويجوز تُسَاقِطُ عَلَيْكَ، وتُسَاقِطُ. وتُسَاقِطُ بالرفع. ويُرَوَى عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ^(١).

فمن ١٠ يسَاقِطُ عَلَيْكَ فالمعنى يَتَسَاقِطُ فأدغمت التاء في السين ومن قرأ تَسَاقِطُ، فالمعنى تَتَسَاقِطُ أيضاً. فأدغمت الياء في السين وَأَنْتَ لَأَنْ لَفْظُ النُّخْلَةِ مُؤَنَّثٌ. ومن قرأ تَسَاقِطُ بالتاء والتخفيف فإنه حذف التاء من تتساقط لاجتماع التاءين، ومن قرأ يُسَاقِطُ -١١-، إلى معنى يُسَاقِطُ الجذعُ عَلَيْكَ. ومن قرأ تُسَاقِطُ بالنون فالمعنى أنا نحن تُسَاقِطُ عليك فتجمل لك بذلك آية.

والنحويون يقولون إن رُطْباً مَنْصُوبٌ على التمييز، إذا قلتَ يسَاقِطُ أو يتساقط فالمعنى يتساقط الجذعُ رُطْباً، ومن قرأ تَسَاقِطُ فالمعنى تَتَسَاقِطُ النخلة رُطْباً. وقوله: ﴿فَكُلِّي وَاشْرَبِي وَفَرِّي عَيْنًا﴾.

أي فكلي من الرطب، واشربي من السُّرْبِي، وفَرِّي عَيْنًا بعيسى. يقال: قَرَرْتُ به عيناً أَقْرُ بفتح القاف في المستقبل. وَقَرَرْتُ في المكان أَقْرُ - بكسر القاف - في المستقبل. وهيتاً منصوب على التمييز.

﴿فَلَمَّا تَرَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾.

بغير ألف [في تَرَيْنِ] ويجوز «تَرَأَيْنِ» بآلف ولم يقرأ بالآلف أَحَدٌ وهي جَيِّدَةٌ بالغة لكنها لا يجوز في القراءة. وكذلك قوله عز وجل: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعَ وَأَرَى﴾^(٢)، ويجوز وَأَرَأَى بالآلف، ولا نقرأ بها، لفظها أَرَأَى، لأن

(١) البراء بن عازب أنصاري أوسي روى عن رسول الله (ص) جملة أحاديث. شهد خمس عشرة غزوة، ولم يشهد بديراً لأنه كان صغيراً رده رسول الله ﷺ، لشغره. وشهد موقعة الجمل وصفين ومات في نحو سنة ٧٢. سورة طه الآية ٤٦.

القراءة سنة لا تحالف. والأجود أرى، وكذلك تزيين الأجود بغير همز، والشاء علامة التانيث، والأصل ترائين، والياء حركت لالتقاء الساكنين. النون الأولى من النون الشديدة. والياء. وكذلك تقول للمرأة أخشين زيدا.

﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾.

معنى ﴿صومًا﴾ صمتًا. يقال نَذَرْتُ النَّذْرَ أَنْبَرُهُ وَأَنْبَرُهُ، وَنَذَرْتُ بِالْقَوْمِ أَنْبَرُ إِذَا عَلِمْتَ بِهِمْ فَاسْتَعَذَّتْ لَهُمْ.

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾.

أي شيئًا عظيمًا، يقال فلان يَفْرِى الْفَرِي إِذَا كَانَ يَعْمَلُ عَمَلًا يَبَالِغُ فِيهِ. وقوله عز وجل: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعْثًا﴾.

اختلف في تفسير: «أُخْتَ هَارُونَ» في هذا الموضع:

رَوَيْنَا فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا: كَيْفَ تَقُولُونَ أَنْتُمْ: مَرْيَمُ أُخْتُ هَارُونَ وَبَيْنَهُمَا سِتْمَاةٌ سَنَةٌ، فَقِيلَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ، أَيْ فَكَانَ أَخُو مَرْيَمَ يُسَمَّى هَارُونَ^(١). وقيل إنهم غَوَّا بِأُخْتِ هَارُونَ فِي الصَّلَاحِ وَالِدِينِ^(٢)، وَيُرْوَى أَنَّ هَارُونَ هَذَا الَّذِي كَانَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِهَا صَالِحًا، وَأَنَّهُ حَضَرَ جَنَازَتَهُ أَرْبَعُونَ أَلْفًا يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ هَارُونَ.

وَالَّذِي فِي هَذَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَيِّنٌ.

(١) يقتضي هذا أنه كان لمريم أخ سموه هارون - وهذا غير معروف. في الإنجيل.

(٢) هارون عليه السلام هو الزعيم الديني عند اليهود، وأخته هنا بمعنى شبيهته في تقواه وورعه - فليست أخته نسب، وإنما هو تعبير مجازي.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾.

أي لما خاطبوها أشارت إليه، بأن جعلوا الكلام معه، وذلك على أنها أشارت إليه في الكلام قولهم ﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾.

وفي هذا ثلاثة أوجه. قال أبو عبيدة إن معنى «كان» اللغو، المعنى كيف نكلم من في المهد صبيًّا^(١)، لأن كل رجل قد كان في المهد صبيًّا، ولكن المعنى كيف نكلم من في المهد صبيًّا لا يفهم مثله، ولا ينطق لسانه بالكلم. وقال قوم إن «كان» في معنى وقع وحدث. المعنى على قول هؤلاء: كيف نكلم صبيًّا قد خلق في المهد^(٢).

وأجود الأقوال أن يكون «من» في معنى الشرط والجزاء فيكون المعنى: من يكن في المهد صبيًّا - ويكون «صبيًّا» حالًّا - فكيف نكلمه. كما تقول من كان لا يسمع ولا يعقل فكيف أخاطبه^(٣). وروى أبو عيسى عليه السلام لما أومأت إليه اتكأ على يساره وأشار بسبائته فقال:

﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مَبَارَكًا إِنَّمَا كُنْتُ
أَي مَعْلَمًا لِلْخَيْرِ.

﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾.

ومعنى الزكاة ههنا الطهارة، ما دُمْتُ حَيًّا - دُمْتُ، ودُمْتُ جميعاً.
﴿وَسِرًّا بِوَالِدَتِي﴾.

(١) الذي في مجازه أنها بمعنى حدث لساعته - قال: وكيف نكلم من حدث في المهد صبيًّا - أي من ولد لساعته - وذكر أنه «كان» تأتي للأزمة المختلطة وتأتي زائدة - ولكنه لم يخرج الآية على أن كان فيها زائدة - ونصب «صبيًّا» في كلامه على الحال، والظرف غير.

(٢) هذا قرأه أبو عبيدة - أي هو موضوع في المهد.

(٣) هذا وجه متكلف جداً ومنبعد ويقتضاه تنتهي الجملة عند كيف نكلم، لأن الشرط له الصدارة - ولو أنه جعلها استفهامية لكان أقرب.

﴿بَرَاءٌ﴾ عطفٌ على ﴿مباركاً﴾، المعنى وجعلني مباركاً وبراً بوالدني .
 ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ﴾ .

﴿السلام عليّ﴾ فيه أوجه ، فالسلام مصدر سلّمت سلاماً، ومعناه عموم العافية والسلامة، والسلام جمع سلامة، والسلام اسم من أسماء الله جل وعزّ، وسلام مما ابتدئ به في النكوة، لأنه اسم يكثر استعماله . تقول سلام عليك والسلام عليك . وأسماء الأجناس يتدا بها، لأن فائدة نكرتها قريب من فائدة معرفتها . تقول: لبيك وخير بين يديك، وإن شئت قلت: والخير بين يديك، وتقول: السلام عليك أيها النبي، وسلام عليك أيها النبي، إلا أنه لما جرى ذكر «سلام» قبل هذا الموضع بغير ألف ولام كان الأحسن أن يرّد ثانية بالألف واللام، تقول: سلام عليك أيها النبي، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، هذا قسم حسن، وإن شئت قلت سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ .

أي ذلك الذي قال ﴿إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً﴾ هو عيسى بن مريم لا ما يقول النصارى من أنه ابن الله وأنه إله - جل الله وعز .

وقوله - عز وجل: ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ .

[بالرفع] ويجوز قول الحق بالنصب، فمن رفع فالمعنى هو قول الحق ومن نصب فالمعنى أقول قول الحق الذي فيه يمترون أي يشكون .

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ .

﴿مِنْ وَلَدٍ﴾ في موضع نصب، والمعنى أن يتخذ ولداً، و«مِنْ» مؤكدة .
 تدلّ على الواحد والجماعة لأنّ للقاتل أن يقول: ما اتخذتُ فرساً يريد

اتخذت أكثر من ذلك، وله أن يقول ما اتخذت فرسين ولا أكثر يريد اتخذت فرساً واحداً، فإذا قال ما اتخذت من فرس فقد دل على نفي الواحد والجميع.

﴿سُبْحَانَهُ﴾.

معناه تنزيهاً له من السوء.

وقوله: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

يعنى به يوم القيامة.

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾.

المعنى مَا أَسْمَعَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ يوم القيامة لأنهم شَاهَدُوا من البعث وأمر الله عز وجل ما يسمع ويصبر بغير إعمال فِكْرٍ وَتَرْوِيَةٍ. وما يُدْعَوْنَ إليه من طاعة الله - جل جلاله - في الدنيا يحتاجون فيه إلى فكر ونظر فضلوا عن ذلك في الدنيا وآثروا الله على الهوى، فقال الله تعالى: ﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾.

﴿يوم الحسرة﴾ يوم القيامة، روي في التفسير أنه إذا كان يوم القيامة واستقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار أُتِيَ بالموت في صورة كَبَشٍ أَمْلَحٍ^(١) فيعرض على أهل النار فيشرثون^(٢) إليه. فيقال: أتعرفون هذا، فيقولون: نعم، فيقال:

(١) كبش أَمْلَحٌ بين اللَّحْمَةِ وَالْمَلْحِ.

والكبش الأملح هو الأبلق بسواد وبياض - وَالْمَلْحَةُ مِنَ الْبَشَرَةِ بياض تشوبه شعرات سود. وضحي رسول الله ﷺ بكبشين أَمْلَحَيْنِ.

(٢) يتلعبون إليه مَدِينِ اعناقهم للأعلى.

هذا الموت فيذبح وينادي: بأهل النار، خُلُوْدُ لاصوت بعده، وكذلك ينادي بأهل الجنة خُلُوْدُ لَا مَوْتَ يَعْلَمُهُ.

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾.

أي هم في الدنيا في غفلة.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾.

أي اذكر في الكتاب الذي أنزل عليك وهو القرآن قصة إبراهيم وخبره. الصديق اسمٌ للمبالغة في الصديق. ويقال لكل من صدق بتوحيد الله وأنيائه وعمل بما يصدق به صديق، ومن ذلك سمي أبو بكر الصديق.

وقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ﴾.

الوقف عليه يا آبه بالهاء، والعرب تقول في النداء يا أبة، ويا أمة ولا تقول قال أبتى كذا ولا قالت أمتي كذا^(١)، وزعم الخليل وسيبويه أنه بمنزلة قولهم يا عمه ويا خالة، وأن أبة للمذكر والمؤنث، كأنك تقول للمذكر أبة وللمؤنث. والدليل على أن للام خطأ في الأبوة أنه يقال أبوان، قال الله عز وجل: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾^(٢). وزعم أنه بمنزلة قولهم رجل ربعة^(٣)، وغلाम يَفْعَة^(٤). وأن الهاء [في أبة] عوض من ياء الإضافة من يا أبي ومن يا أمتي ولم يقل يا أبتى ولا يا أمتي، ولذلك لم تقع الهاء في غير النداء، لأن حذف الياء يقع في النداء كثيراً، تقول: يا أب لا تفعل، ولا تقل قال أب كذا وكذا تريد قال أبي.

والمؤنث قد يوصف بالمذكر كقولهم امرأة طالق وطاهر، ويقال ثلثة

(١) يقال ذلك في النداء فقط.

(٢) سورة النساء الآية ١١.

(٣) رجل ربعة متوسط الغلظة ليس بالطويل ولا بالقصير.

(٤) نلشيء شارف الرجولة.

أَنْفُسٍ^(١)، والنفس أنثى سُمِّيَ بها المذكرُ وهذا تفسير مستقصى وقريب.

﴿يَا أَبْتَ لَا تَعْبِدِ الشَّيْطَانَ﴾.

فمن فتح^(٢) حذف الالف التي أُبدِلَتْ مِنْ يَاءِ الإِصَافَةِ أَرَادَ يَا أَبْتَ فَالْأَلْفُ بَدَلَ مِنْ يَاءِ الإِصَافَةِ إِلَّا أَنَّ الْوَاجِبَ حَذْفُهَا، إِذْ كَانَتْ بَدَلًا مِنْ يَاءِ تَحْذِفُ.

وقوله: ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾.

يعني الصنم.

وقوله: ﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾.

يدل أنه كان قد أتاه الوحي.

ومعنى: ﴿صِرَاطًا سَوِيًّا﴾.

أي طريقاً مستقيماً.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿يَا أَبْتَ لَا تَعْبِدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرُّحْمَنِ عَصِيًّا﴾.

معنى عبادة الشيطان - والله أعلم - طاعته فيما يسول من الكفر والمعاصي.

وقوله: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾.

معناه لاشتمنك، يقال: فلان يرمي فلاناً ويرجمُ فلاناً معناه يشتمه،

وكذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾^(٣) معناه يشتمونهن، وجائز

أن يكون لأرجمنك لأقتلنك رجماً، والذي عليه التفسير أن الرجم ههنا الشتم.

وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾.

(١) أي تؤنث العدد دليلاً على تذكير المعلوم.

(٢) من قرأ يا أبته بفتح التاء.

(٣) سورة النور الآية ٤.

معناه لطيفاً، يقال: قد تَحَقَّى فلانٌ بفلانٍ، وحَفِيَ فلانٌ بفلانٍ حَفْوَهُ إذا بَرَّهَ وَالطَّفَقَهُ

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾.

أي أبقينا لهم ثناء حسناً، وكذلك قوله: ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا﴾.

ومُخْلِصًا يقرأان جميعاً. والمخلص - بفتح اللام الذي أخلصه الله جَلَّ وَعَزَّ، أي جعله مختاراً خالصاً من الدُّنْس. والمُخْلِصُ - بكسر اللام - الذي وَحَّدَ الله - عَزَّ وَجَلَّ -! وَجَعَلَ نفسه خالصة في طاعة الله غير دَنَسَةٍ.

وقوله: ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾.

معناه مناجياً. وجاء في التفسير أن الله عَزَّ وَجَلَّ قربه حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة، ويجوز - والله أعلم - [أن يكون] مثل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٢) أي قربه في المنزلة حتى سمع مناجاة الله - عَزَّ وَجَلَّ - وهي كلامُ الله.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾.

هارون لا ينصرف في المعرفة لأنه اسم اعجمي وهو معرفة.

وقوله سبحانه: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾.

أهله جميع أمته، مَنْ كانت بينه وبينه قرابة أو [من] لم تكن، وكذلك أهل كُلِّ نبي أمته.

(١) سورة الشعراء الآية ٨٤.

(٢) سورة النساء الآية ١٦٤.

﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾.

أصله مَرْضُوءٌ، وهو جائز في اللغة^(١) غير جائز في القرآن لأنه مخالف للمصحف، والخليل وسيبويه وجميع البصريين يقولون: فلان مَرْضُوءٌ ومَرْضِيٌّ وأرض مَسْنُوءٌ ومسْنِيَةٌ إذا سقيت بالسواني^(٢) أو بالمطر، والأصل الواو إلا أنها قلبت عند الخليل لأنها طرف قبلها واو ساكنة ليس بحاجز حصين، وكأنها مَفْعَلٌ [يضم العين] ومَفْعَلٌ من أدوات الواو يقلب إلى مَفْعِلٍ، لأن الواو لا تكون طرفاً وقبلها متحرك في الاسماء، وأما غير سيبويه والبصريين فلهم فيه قولان:

قال بعضهم: لما كان الفعل منه رَضِيْتُ فانتقل من الواو إلى الياء، صار مَرْضِيًّا. وقيل إن بعض العرب يقول في تثنية رَضِيَ رَضِيَانٌ ورَضَوَانٌ، فمن قال رَضِيَانٌ لم يكن من قوله الا مرضي، ومن قال رَضَوَانٌ في التثنية جاز أن يقول فلان مَرْضُوءٌ ومرَضِيٌّ.

وقوله سبحانه: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾.

جاء في التفسير أيضاً أنه رفع إلى السماء الرابعة، وجاء في التفسير أيضاً أنه سأل ملك الموت حتى سأل الله - جلَّ وعزَّ - أَنْ رَفَعَهُ فَأَدْخَلَ النَّارَ ثُمَّ أَخْرَجَ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقِيلَ لَهُ فِي الْخُرُوجِ فَقَالَ: قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾^(٣) وَقَالَ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^(٤) فَأَقْرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْجَنَّةِ.

وهذا الجَحَاجِجُ إنما هو في القرآن - والله أعلم.

(١) الذين أجازوه أجروه مجرى مَدْعُوٍّ ومَرْجُوٍّ إبقاء للواو على أصلها. والتصريب المألوف مَرْضِيٌّ.

(٢) جمع سانية نوع من السواني لا يزال باقياً في بعض القرى.

(٣) سورة مريم الآية ٧١.

(٤) سورة الحجر ٤٨.

وجائز أن يكون قد أعلم الله - عز وجل - إدريس ورؤد الخلق الناز وأنهم
مُخلَّدون في الجنان قبل إنزاله القرآن، وجاء القرآن موافقاً ما علّم إدريس.

ـ وجاء في التفسير أنه رُفِعَ كما رُفِعَ عيسى .

وجائز أن يكون - والله أعلم - قوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا .﴾ [أي] في
النبوة والعلم .

وقوله عز وجل: ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا﴾ .

قد بين الله سبحانه أن الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله - عز وجل -
سَجَدُوا وَتَكَبَّرُوا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وبُكِّيًّا جمع بالك، مثل شاهد وشهود وقاعد
وقعود، وسُجَّدًا حال مُقَدَّرَة المعنى: خَرُّوا مُقَدَّرِينَ السُّجُودَ لأن الإنسان في
حال خروبه لا يكون ساجداً وسُجَّدًا منصوب على الحال. ومن قال: بُكِّيًّا
ههنا مصدر فقد أخطأ لأن ﴿سُجَّدًا﴾ جمع ساجد و﴿بُكِّيًّا﴾ عطف عليه، ويقال
بُكِّي بُكَاءً وبُكِّيًّا .

وقوله عز وجل: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ .

يقال في الرداءة خَلَفَ - بإسكان اللام - . تقول خَلَفَ سُوءٌ وفي
الصَّلاحِ خَلَفَ صِدْقٌ - بفتح اللام - وقد يقال في الرداءة أيضاً خَلَفَ - بفتح
اللام - وفي الصَّلاحِ بإسكان اللام، والأجود القول الأول .

﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ .

جاء في التفسير أَنَّهُمْ صَلَّوْهَا فِي غَيْرِ وَقْتِهَا، وقيل أَضَاعُوهَا وَتَرَكُوهَا الْبَتَّةَ
وهذا هو الأشبه، لأنه يدل على أنه يعنى بِهِ الْكُفَّارُ . ودليل ذلك قوله: ﴿إِلَّا مَنْ
تَابَ وَآمَنَ﴾ .

وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾

أي فَسَوْفَ يلقون مُجَازَاةَ الْغَيِّ كما قال عز وجل: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾^(١) أي مجازاة الأثام. وجاء في التفسير أن «غِيًّا» وادٍ في جهنم، وقيل نهر في جهنم، وهذا جائز أن يكون نهراً^(٢) أعد للغاوين فسمي غياً.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾.

«مَنْ» في موضع نصب أي فسوف يلقون العذاب إلا التائبين. وجائز أن يكون نصباً استثناء من غير الأول، ويكون المعنى لكن من تاب وآمن.

﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾.

ويقراً يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ.

وقوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾.

يجوز الرفع والنصب، الرفع على معنى هي جنات عدن، والنصب على معنى يدخلون في جنات عَدْنٍ. وعدن في معنى إقامة، يقال: عَدَنَ بِالْمَكَانِ إذا أقام به.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾.

مَأْتِي مفعول من الإتيان، لأن كل ما وصل إليك فقد وصلت إليه وكل ما أتاك فقد أتيت^(٣)، يقال: وصلت إلى خير فلان ووصل إليّ خير فلان وأتيت خير فلان وأتاني خير فلان. فهذا على معنى أتيتُ خيرَ فلان^(٤).

(١) سورة الفرقان / ٦٨.

(٢) في الأصل نهر بالرفع.

(٣) يقصد أن وعده مأتي هنا بمعنى أت.

(٤) يلاحظ أن هناك فرقاً بين التعبيرين، وإيتاء مأتي هـ ما يدل على أنهم سيرغمون إلى ملاقاته ما وعد الله.

وقوله عز وجل: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾.

اللفظ ما يلقى من الكلام ويؤتم فيه، و﴿سلاماً﴾ اسم جامع للخير متضمن للسلامة، فالمعنى أن أهل الجنة لا يسمعون إلا ما يسلمهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾.

قيل: ليس ثم بكرة ولا عشي، ولكنهم خوطبوا بما يقبلون في الدنيا. فالمعنى لهم رزقهم في مقدار ما بين الغداة والعشي. وقد جاء في التفسير أيضاً أن معناه: ولهم رزقهم فيها كل ساعة. وإذا قيل في مقدار الغداة والعشي فالذي يقسم في ذلك الوقت يكون مقدار ما يريدون في كل ساعة إلى أن يأتي الوقت الذي يتلوه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾.

يرى أن النبي ﷺ أبطأ عنه جبريل عليه السلام في الوحي، فقال عليه السلام وقد أنهاه جبريل: ما زرتنا حتى اشتقتك، فقال: وما ننزل إلا بأمر ربك.

وقوله عز وجل: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾.

ما بين أيدينا أمر الآخرة والثواب والعقاب، وما خلفنا جميع ما مضى من أمر الدنيا، وما بين ذلك ما يكون منا من هذا الوقت إلى يوم القيامة وجاء في التفسير وما بين ذلك قيل ما بين النفتين.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَبِيًّا﴾.

أي قد علم الله جلّ وعلاً ما كان وما يكون وما هو كائن، خافط لذلك عز وجل. لا ينسى منه شيئاً. وجائز أن يكون والله أعلم! ما نبيك ربك وإن تأخر عنك الوحي.

وقوله عز وجل: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾.

أي هو مالك لهما وعالم بهما وبما فيهما.

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾.

جاء في التفسير: هل تعلم له مثلاً، وجاء أيضاً لم يسم بالرحمن إلا الله عز وجل. وتأويله - والله أعلم - هل تعلم له سميّاً يستحق أن يقال له خالق وقادر وعالم بما كان وبما يكون، فذلك ليس إلا من صفة الله تعالى.

وقوله: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتْ لَنَسْفُ أَنْتُجْ حَيًّا﴾.

يعنى بهذا الكافر الذي لا يؤمن بالغيب خاصة، ومُتٌ ومِتٌ^(١).

وقوله عز وجل: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾.

ويقرأ أو لا يذكر بالتخفيف والتثقل.

﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا﴾.

أعلم الله عز وجل أن إعادة الخلق مثل ابتداء خلقهم، وهذا كما قال: ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَبِيًّا خَلَقَهُ﴾ الآية^(٢) فكان الجواب ﴿قل يحييها الذي أنشأها أول مرة﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾.

أي فوريك لنبعثهم ولنحشرهم مع الشياطين الذين أغوؤهم.

﴿ثُمَّ لَنُخْرِجَنَّهُمْ خَوْلاً جَهَنَّمَ جُثِيًّا﴾.

وجُثِيًّا - بالضم والكسر جميعاً، ومعنى جثيا على ركبهم، لا يستطيعون القيام مما هم فيه وجُثِي جمع جَثٍ وجُثى، مثل قاعد وقعود وبارك وبروك.

(١) من مات: مَوْتُ، ومن مات: مَاتَ مِتٌ.

(٢) بقرتها: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ رَحِيمٌ﴾ سورة يس / الآية ٧٨.

(٣) سورة يس - ٧٩.

والأصل ضم الجيم وجاثر كسرهما، اتباعاً لكسرة الياء، وجثيا منصوب على الحال.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنْتَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًّا﴾.

وَعُنِيًّا - بالكسر والضم، ومعناه لنتزعن من كل أمّة ومن كلّ فرقة الأعتى فالأعتى منهم، كأنهم يبدأ بتعذيب^(١) أشدهم عُنِيًّا ثم الذي يليه. فأما رفع أيهم فهو القراءة، ويجوز أيهم بالنصب حكاهما سيويه، وذكر سيويه أن هارون الأعرور القاري^(٢) قرأ بها. وفي رفعها ثلاثة أقوال:

قال سيويه عن يونس إن قوله جلّ وعزّ لَنْتَزِعَنَّ معقله لم تعمل شيئاً، فكأنّ قول يونس: ﴿ثُمَّ لَنْتَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ ثم استأنف فقال ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًّا﴾^(٣).

وأما الخليل فَحَكَى عنه سيويه أنه على معنى الذين يقال ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًّا﴾^(٤)، ومثله عنده قول الشاعر^(٥):

ولقد أبيتُ من الفتاة بمنزل فأبيتُ لا خريج ولا محروم
المعنى فأبيت بمنزلة الذي يقال له لا هو حرج ولا هو محروم.

(١) في الأصل كأنهم يبدؤ بالتعذيب أشدهم عنه.

(٢) هو هارون بن موسى المتكي البصري أزدي بالولاء. أخذ القراءة عن عاصم الجحدري، وعاصم أبي النجود وعبد الله بن كثير، وعبد الله ابن أبي إسحاق. أول من سمع بالبصرة وجوه القراءات ويحث أساتيد الشاذ منها. مات قبل الماتين. (غاية النهاية ٣٧٦٣).

(٣) التعليق لا يعني استئناف الآية وإنما يعني أنها استفهامية فلا يعمل الفعل فيها.

(٤) فأي ما تزال استفهامية وهذا قدر القول.

(٥) الأخطل - والبيت في الخزانة ٥٥٣/٢، وابن الشجري ٢٩٧/٣. وابن يعيش ١٤٦/٣، ٨٧/٧، ومعاني الفراء ١٦٦/٣. وكتاب سيويه ٣٩٩/٢ ويروى: لا زان ولا محروم، والمراد أنه كان الأصل أن ينصب حرجاً ومحروماً.

وقال سيويه أن «أيهم» مَبْنِيَّةٌ عَلَى الضم لأنها خالفت أخواتها، واستعمل معها حرف الابتداء، تقول اضرب لأَيُّهُمْ أَفْضَلُ يريد أيهم هو أفضل، فيحسن الاستعمال، كذلك يحذف هو، ولا يَحْسُنُ. «اضْرِبْ مِنْ أَفْضَلٍ» حتى تقول من هو أفضل، ولا يحسن «كُلُّ مَا أَطْيَبُ» حتى تقول: كل ما هو أطيب. فلما خالفت من وما والذي - لأنك لا تقول أيضاً: «خُذِ الَّذِي أَفْضَلُ» حتى تقول هو أفضل، قال فلما خالفت هذا الخلاف بنيت على الضم في الإضافة، والنُسْبُ حَسَنٌ، وإن كنت قد حذفت «هُوَ» لأن «هو» قد يجوز حذفها، وقد قرئت ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ﴾^(١) وتفصيلاً على معنى الذي هو أحسن.

قال أبو إسحاق: والذي أعتقده أن القول في هذا قول الخليل، وهو موافق للتفسير، لأن الخليل كان مذهبه أو تأويله في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ الذي مِنْ أَجْلِ عُنُوهِ يقال: أي هؤلاء أشدُّ عُنِيًّا. فيستعمل ذلك في الأشدِّ فالأشدِّ، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾. وصليًّا - بالضم والكسر - على ما قرنا، وصلياً منصوب على الحال. [أي] أي ثم نحن أعلم بالذين هم أشد على الرحمن عُنِيًّا فهم أولى بها صليًّا.

﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾.

هذه آية كثيرة اختلاف التفسير فيها في التفسير^(٢) فقال كثير من الناس إن الخلق جميعاً يَرُدُّونَ النَّارَ فَيَنْجُو الْمُتَّقِي وَيَتْرَكَ الظَّالِمُ - وكلهم يَدْخُلُهَا، وقال بعضهم: قد علمنا الْوُرُودَ ولم نَعْلَمْ الصَّلَاةَ.

(١) سورة الأنعام الآية ١٥٤ ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُنَّ زُجْجَةٌ لَعَلَّهُمْ يَلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَيُؤْمِنُونَ﴾.

(٢) أي في كتب التفسير اختلاف كثير في تفسير هذه الآية. وتعبير الزحاح نفسه

وحجة من قال بهذا القول^(١) انه جرى ذكر الكافرين، فقال: ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾ ثم قال بعد: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فكأنه على نظم ذلك الكلام عام.

ودليل من قال بهذا القول أيضاً قوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الْعَذِينَ اتَّقَوْا وَنَلْزُ الظَّالِمِينَ﴾ ولم يقل ويدخل الظالمين، وكان «نَلْزُ» و«نترك» للشيء الذي قد حصل في مكانه.

وقال قوم إنَّ هَذَا إِنَّمَا يُعْنَى بِهِ الْمُشْرِكُونَ خَاصَّةً، واحتجوا في هذا بأن بعضهم قرأ: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، ويكون على مذهب هؤلاء ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي نخرج المتقين من جملة من ندخله النار.

وقال قوم: إن الخلق يَرِدُونَهَا فتكون على المؤمنين بَرْدًا وَسَلَامًا، ثم يُخْرِجُ مِنْهَا فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فيعلم فضل النعمة لما يُشَاهِدُ فِيهِ أَهْلُ الْعَذَابِ وما رأى فِيهِ أَهْلُ النَّارِ.

وقال ابن مسعود والحسن وقتادة: إن ورودها ليس دخولها، وحجبتهم في ذلك جيدة جداً من جهات: إحداهن أن العرب تقول: وردت ماء كذا ولم تدخله، وقال الله عز وجل: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾^(٢) وتقول إذا بلغت البلد ولم تدخله: قد وردت بلد كذا وكذا.

قال أبو إسحاق: والحجة القاطعة في هذا القول ما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ، لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾^(٣). فهذا - والله أعلم - دليل أن أهل الحسنى لا يدخلون النار،

(١) القول الأول - وهو أن الناس جميعاً يردونها.

(٢) سورة القصص الآية ٢٣.

(٣) سورة الأنبياء الأيتان ١٠١، ١٠٢.

وفي اللغة وردت بلد كذا وكذا إذا أشرفت عليه، دخلته أو لم تدخله، قال زهير: ^(١)

فلما وردن الماء زرقا جماسه وضعن عصي الحاضر المتخيم
المعنى بلغن إلى الماء، أي أقمن عليه، فالورود هنا بالإجماع ليس بدخول، فهذه الروايات في هذه الآية، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَأَحْسَنُ رَثِيًّا﴾.

معناه مجلساً

وقوله عز وجل: ﴿أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَثِيًّا﴾.

فيها أربعة أوجهٍ رثياً بهزمة قبل الياء، والراء غير معجمة، ورثياً بتشديد ياء مشددة، ورثياً - بالزاي مُعْجَمَةً، وقد قرئ بهذه الثلاثة الأوجه، ويجوز وجه رابع لم يقرأ به - يياء وي بعدها همزة - ورثياً..

فأما رثياً - بهزمة قبل الياء - فالمعنى فيه هم أحسن أثناً أي متاعاً، ورثياً منظراً، من رأيت، ومن قرأ بغير همزٍ فله تفسيران: عَلَى مَعْنَى الْأَوَّلِ يَطْرَحُ الهمزة وعلى معنى أَنَّ مَنْظَرَهُمْ مُرْتَوٍ مِنْ ^(٢) النُّعْمَةِ، كَأَنَّ النِّعَمَ بَيْنَ فِيهِمْ، ومن قرأ رثياً فمعناه أَنَّ زَيْهَمَ حَسَنٍ يَعْنِي هَيْئَتَهُمْ، قال الشاعر: ^(٣)

أشأقتك الظعائن يسوم بانسوا بسذي الزبي الجميل من الأثاث
ونصب أحسن أثناً ورثياً على نية التفسير. المعنى وكم أهلكتنا قبلهم من

(١) من معلقة. البيت الرابع عشر، وجمام للماء جمع جم أي الكثير المتجمع وزرقته هي صفاءه، ومنه زرقاة العين، ووضع المعصى والتخيم كثابة عن الإقلمة.

(٢) من الرواء وحسن المنظر ووفرة النعيم

(٣) هو محمد بن غير الثقفي الذي شُيِّبَ بيزناب أخت الحجاج - وخبره في الكامل - ٣٦١/١ والأغاني وانظر 'الوفايات' ٤٠/٢. والبيت في مجاز أبي عبيدة ٣٦٦/١٠، واللسان (رأى) - والكامل - ٣٨١/١.

قَرَنَ هُم أَحْسَنُ اثْنَتَا مِنْهُم وَأَحْسَنُ زِيَا مِنْهُم. وَمَنْ قَرَأَ رِيثًا فَهُوَ بِمَعْنَى رِيثًا مَقْلُوبٌ
لأن من العرب من يقول قد رَأَيْتُ زَيْدًا ويقول قد رَأَيْتُ.

في هذا المعنى قال الشاعر كثير^(١):

وَكُلُّ خَلِيلٍ رَأَيْتُ فَهُوَ قَائِلٌ مِنْ أَجْلِكَ هَذَا هَامَةٌ الْيَوْمِ أَوْ غَدِ
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْنُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَذْمًا﴾.

هذا لفظ أمر في معنى الخبر، وتأويله أن الله عزَّ وجلَّ جعل جزاء ضلَّالته أن يتركه فيها، ويمدحه فيها؛ كما قال جلَّ وعزَّ: ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٢) إلا أن لفظ الأمر يؤكد معنى الخبر كأن لفظ الأمر يريد به المتكلم نفسه الزامًا، كأنه يقول أفعل ذلك وأمر نفسي به، فإذا قال القائل: من رأني فلا كرمه، فهو الزم من قوله أكرمه، كأنه قال: من زارني فانا أمر نفسي بإكرامه والزمها ذلك.

وقوله: ﴿إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ﴾.

العذاب والساعة منصوبان على البدل من «مَا يُوعَدُونَ» المعنى حتى إذا رأوا العذاب أو رأوا الساعة، فالعذاب ههنا ما وعدوا به من نصر المؤمنين عليهم فإنهم يعذبونهم قتلاً وأسرًا. والساعة يعني بها يوم القيامة وما وعدوا به فيها من الخلود في النار.

﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾.

أي فسيعلمون بالنصر، والقتل أنهم أضعف جندًا من جند النبي ﷺ والمسلمين ويعلمون بمكانهم من جهنم، ومكان المؤمنين من الجنة من هو شرُّ مكانًا.

(١) - ديوانه ١١١، اللسان (رأى) ابن السجري ١٩/٢، الكامل ٢١٧/٢ (نحارية). وقد تقدم.
(٢) - سورة الأعراف الآية ١٨٦.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾.

قيل بالناسخ والمنسوخ نحو ما كان من صوم رمضان من أنه كان يجوز لمن يقدر على الصوم أن يطعم مسكيناً ويفطر، فنسخ ذلك بإلزام الصوم، وجائز أن يكون: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ يجعل جزاءهم أن يزيدهم في يقينهم هدى كما أضل الله الفاسق بفسقه.

وقوله عز وجل: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾.

معناه الأعمال الصالحة، وأولها توحيد الله، وهو شهادة أن لا إله إلا الله. وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾.

ويقرا: وُولدًا، فمن قرأ وُولدًا بالضم فهو على وجهين على جمع وُلِدَ، يُقَالُ وُلِدَ وُولدَ مثل أَسَدٍ وَأُسِدَ، وجائز أن يكون الوُلْدُ في معنى الوَلَدِ، والوُلْدُ يصلح للواحد والجمع، والوُلْدُ والوَلْدُ بمعنى واحد، مثل العُرْب والعَرَب، والعَجْمُ والمُعْجَمُ.

وقد جاء في التفسير أنه يعني به العاص بن وائل. ويروى أن خُبَاباً^(١) قال: كنت قَتِيناً في الجاهلية. والقَتِيرُ هو^(٢) الذي يصلح الأيسنة، والحداد يقال له قَتِين، قال وكان لي على العاص بن وائل دينٌ، فدفعني بقضائه وقال لا أدفعه إليك حتى تكفر بمحمد ﷺ فقال خُبَاب: لا أكفر بمحمد حتى تموت وتُبْعَثَ، فقال: إِذَا مِتُّ نِمَ بَعَثْتُ أُعْطِيتُ مَالًا وُولَدًا وقضيتك مما أعطى، يقول ذلك مستهزئاً فقال الله سبحانه:

(١) هو خُبَاب بن الارت - بناء مشددة - سي في الجاهلية يبيع بمكة - فكان مولى أم أنمار الخزاعية - وهو من السابقين إلى الإسلام الذين عذبوا عذاباً شديداً - حتى كاد يكون من كي بالنار آله. شهد يفرأ وما بعدها ومات سنة سبع وثلاثين بالكوفة. (الإصابة ٢٢١٠).

(٢) في الأصل الذي هو - والتصحيح من الملمش.

﴿أُطْلِعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾.
أي علم ذلك غيباً أم أعطي عهداً، وهو مثل الذي قال: ﴿وَلَيْتَن رُدِّدْتُ
إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾^(١).

﴿كَلَّا﴾.

رَدَعُ وتنبه، أي هذا مما يرتدع منه، ويُنَبِّه على وجه الضلالة فيه.

﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾.

أي سنحفظ عليه.

﴿وَنُرِئُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾.

أي نجعل المال والولد لغيره ونسلبه^(٢) ذلك ويأتينا فرداً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾، أي أعوانا

وقوله: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ صِدًّا﴾.

أي يصيرون عليهم أعوانا.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أُرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّعَهُمْ أَزًّا﴾.

في قوله ﴿أُرْسَلْنَا﴾ وجهان أحدهما أننا خَلينا الشياطين وإياهم، فلم
نعصمهم من القبول منهم - قال أبو إسحاق: والوجه الثاني - وهو المختار -
أنهم أُرْسِلُوا عليهم وقُبِضُوا لهم بكفرهم كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَعْتَصِفْ عَنْ ذِكْرِ
الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾^(٣).

ومعنى ﴿تَوَزَّعَهُمْ أَزًّا﴾ - تَزَعَّجَهُمْ^(٤) حتى يركبوا المعاصي ازعاجاً فهو يَدُلُّ

على صحة الإرسال والتقيض^(٥)، ومعنى الإرسال هنا التسلط، يقال قد

(١) سورة الكهف الآية ٣٦.

(٢) عبارة الأصل «والولد لغيره ويكُون ونسلبه...» وحذفنا كلمة «ويكون».

(٣) سورة الزخرف الآية ٣٥.

(٤) في الأصل: معنى تَوَزَّعَهُمْ أَزًّا معناه تزعجهم.

(٥) صحة إرسال الشياطين وتقيضهم لهم.

أرسلت فلانا على فلان إذا سلطته عليه، كما قال: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ آتَيْتَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(١). فأعلم الله عز وجل: أن من اتبعه هو مسلط عليه.

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ﴾.

معنى الوفد الركبان المكرمون.

﴿وَنُوسِقَ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾.

مشاة عطاشاً.

وقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾.

«من» جائز أن تكون في موضع رفع، وفي موضع نصب. فأما الرفع فعلى البذل من الواو والنون^(٢)، والمعنى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً. والعهد ههنا توحيد. لهُ جل ثناؤه والإيمان به.

والنصب على الاستثناء ليس من الأول على: لَا يَمْلِكُ الشَّفَاعَةَ المجرمون، ثم قال: ﴿إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾، على معنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً فإنه يملك الشفاعة.

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾.

وتقرأ أذا - بالفتح - ومعناه شيئاً عظيماً من الكفر، وفيها لغة أخرى لا أعلم أنه قرئ بها، وهي^(٣): «شَيْءٌ آدٍ» على وزن رَادٍ وماذٍ، ومعناه كله: جِئْتُمْ شيئاً عظيماً.

وقوله جل وعز: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ أي محبة في قلوب المؤمنين.

(١) سورة الحجر الآية: ٤٢.

(٢) في يملكون، والمستثنى منه محم متفي.

(٣) في الأصل وهو

وقوله جل وعز: ﴿قَوْمًا لَّدَا﴾^(١).

جمع اللد مثل أصم وصم، واللد الشديد الخصومة.

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾.

يقال: هل أحسست صاجك أي هل رأيته، وتقول: قد حسسهم - بغير

ألف - إذا قتلهم.

وقوله: ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾.

الركز الصوت الخفي.

(١) الآية: ﴿فَلَمَّا يَسْرِثَاءَ يَلْسَاتِكَ لِيُنْشَرَّ بِهِ الْمُتَبِينَ وَتُلَوَّزَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾.

سورة طه مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿طه، مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾.

يقرأ طه - بفتح الطاء والهاء، وتقرأ طه - بكسرهما^(١) - ويقرأ طه - بفتح الطاء وإسكان الهاء، وطه بفتح الطاء وكسر^(٢) الهاء. واختلف في تفسيرها فقال أهل اللغة هي من فواتح السور نحو حم والم، ويروى أن النبي ﷺ كان إذا صلى رفع رجلاً ووضع أخرى فأنزل الله عز وجل: طها، أَي طأ الأرض بِقَدَمَيْكَ جميعاً.

وقوله عز وجل: ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾.

أَي لتُصَلِّيَ على إحدَى رِجْلَيْكَ فتشدد عليك، وقيل طه لغة بالعجمية معناها يا رجل، فأما من فتح الطاء والهاء فلأن ما قيل الألف مفتوح، ومن كسر الطاء والهاء، أمال إلى الكسر لأن الحرف مقصور، والمقصود تغلب عليه الإمالة إلى الكسر ومن قرأ طه بإسكان الهاء ففيها وجهان أحدهما أن يكون أصله «طأ» بالهمزة فأبدلت منها الهاء كما قالوا في إياك هياك وكما قالوا في أَرَقَّتْ الماء هَرَقَتْ وجائز أن يكون من «وطي» على تَرْكِ الهمزة، فيكون «طه»

(١) بالإمالة فيها.

(٢) بإمالة الهاء فقط.

يا رَجُل - ثم أثبت فيها الهاء للوقف فقبل طه^(١).

وقوله عز وجل: ﴿تَنْزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾.

المعنى أنزلناه تنزيلاً، والعلى جمع العليا، يقال: سماء عُلْيَا وسموات عُلَى، مثل الكبرى والكبير.

وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾.

الاختيار الرفع، ويجوز الخفض على البدل من «من»^(٢) المعنى تنزيلاً من خالق الأرض والسموات الرحمن، ثم أخبر بعد ذلك فقال: على العرش استوى، وقالوا معنى [استوى] استولى - والله أعلم. والذي يدل عليه استوى في اللغة على ما فعله من معنى الاستواء.

قوله: ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾.

الثرى في اللغة الندى، وما تحت الأرض ندى، وجاء في التفسير وما تحت الثرى ما تحت الأرض.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى﴾.

فالسِّرُّ ما أكنّته في نفسك، و«أخفى» ما يكون من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله.

وقوله: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

يروى عن النبي ﷺ أنه قال: لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة، وتأويل من أحصاها دخل الجنة، من وحّد الله وذكر هذه الأسماء الحسنى يريد بها توحيد الله وإعظامه دَخَلَ الْجَنَّةَ، وقد جاء أنه من قال لا إله

(١) أي هي هاء السكت لأن الفعل بقي على حرف واحد.

(٢) في ﴿مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾.

إلا الله دخل الجنة، فهذا لِمَنْ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ مُوجِداً لَهُ بِهِ فكيف بمن ذَكَرَ
أسماءَهُ كُلَّهَا يُريدُ بها توحيدَهُ والثناءَ عَلَيْهِ.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُذًى﴾.

الْقَبَسُ مَا أَخَذْتَهُ فِي رَأْسِ عُودٍ مِنَ النَّارِ أَوْ رَأْسِ قِطْعَةٍ.

﴿أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُذًى﴾: جاء في التفسير أَنَّهُ ﷺ ضل الطريق ^(١) وجاء

أنه ضل عن الماء فرجا أن يجد عند النار من يهديه الطريق أو يذُلَّهُ عَلَى
الماء.

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾.

ويقرأ أَنِّي أَنَا - بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، فمن قرأ «أَنِّي» فالمعنى نودي بأني أنا

رَبُّكَ، وموضح «أَنِّي» نصبٌ، وَمَنْ قرأ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ بالكسر فالمعنى نودي يا
موسى إني أنا رَبُّكَ.

﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾.

روي أَنَّهُ أَمَرَ بِخَلْعِهِمَا لَأَنَّهُمَا كَانَتَا مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ مَيِّتٍ، وروي أَنَّهُ أَمَرَ

بِخَلْعِهِمَا لِيَطَّأَ بِقَدَمَيْهِ الْوَادِي الْمُقَدَّسَ، وروي أَنَّهُ قُدِّسَ مَرَّتَيْنِ.

وقوله: ﴿طَوًى﴾.

اسم الوادي، ويجوز فيه أربعة أوجه، طَوًى - بضم أوله، بغير تنوين

وتنوين وبكسر أوله - بتنوين وبغير تنوين. فمن نَوَّنَهُ فهو اسم الوادي، وهو مذكر

سُمِّيَ بمذكر على فَعَّلَ نحو حَطَّمْ وَصَرَّدَ. ومن لم ينوِّنه ترك صرفه من جهتين:

إحدهما أن يكون معدولاً عن «طَاءٍ» فيصير مثل عَمَرَ المعدول عن عامر.

والجهة الأخرى أن يكون اسماً للبقعة كما قال الله عز وجل: ﴿فِي الْبُقْعَةِ

(١) أي موسى عليه السلام.

الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ^(١). وإذا كُسِرَ زَنْبُورٌ طَوَى فهو - مثل متى وَضِلْع - مَضْرُوفٌ^(٢). وَمَنْ لَمْ يَنْوُنْ^(٣) جعله اسماً للبقعة.

وقوله - عز وجل - : ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾.

ويقرأ وَأَنَا اخْتَرْنَاكَ، فمن قرأ: وإنا اخترناك فالمعنى يؤدي بآنا اخترناك^(٤) ويجوز وإنا اخترناك على وجهين: على الاستئناف وعلى معنى الحكاية لأنه معنى يؤدي قيل له إنا اخترناك.

وقوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾.

هذا على معنيين أحدهما أقم الصلاة لأن تذكُرني لأن الصلاة لا تكون إلا بذكر الله، والمعنى الثاني هو الذي عليه الناس ومعناه أقم الصلاة متى ذَكَرْتُ أَنْ عَلَيْكَ صَلَاةٌ كُنْتُ فِي وَقْتِهَا أَوْ لَمْ تَكُنْ، لأن الله عز وجل لا يؤاخذنا إن سينا ما لم نَتَعَمَّدْ الْأَشْيَاءَ الَّتِي تَشْغُلُ وَتُلْهِيُ عَنِ الصَّلَاةِ، وَلَوْ ذَكَرَ ذَاكِرٌ أَنْ عَلَيْهِ صَلَاةٌ فِي وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ أَوْ عِنْدَ مَغِيبِهَا وَجَبَ أَنْ يُصَلِّيَهَا. وقرئت لِلذِّكْرِى - معناه في وقت ذكرك^(٥).

وقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾.

بضم الألف، وجاء في التفسير أكاد أخفيها من نفسي، والله أعلم بحقيقة هذا التفسير، وقرئت أكاد أخفيها - بفتح الألف - معناه أكاد أظهرها، قال امرؤ القيس:

(١) سورة القصص ٣٠.

(٢) في الأصل: معروف.

(٣) في الأصل ومن لم ينون اسماً جعله اسماً.

(٤) أي فتح أن على تقدير حرف جر محذوف.

(٥) أي هي دالة على الزمن كما في أقم الصلاة يُدُلُّوكَ الشَّمْسُ، أي عند ذكرك.

فَلَا تَبْعَثُوا الدَّاءَ لَا نَخْفِهِ وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا تَقْعُدُوا^(١)

أي أن تدفنوا الداء لا نظهره.

وهذه القراءة الثانية أبين في المعنى، لأن معنى أكاد أظهرها، أي قد أخفيتُها وكِدْتُ أظهرُها .

وقوله: ﴿لَتَجْزِيَّ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾.

معنى ﴿بِمَا تَسْعَى﴾ بما تعمل، ولتجزى متعلق بقوله: إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَتَجْزِيَّ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى، ويجوز أن يكون على أَقِمِ الصلاة لذكري لتجزى كل نفس بما تسعى.

وقوله: ﴿فَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾.

معناه والله أعلم فلا يصدنك عن التصديق بها من لا يؤمن بها، أي من لا يؤمن بأنها تكون، وخطاب النبي ﷺ هو خطاب سائر أمته، ومعنى لا يصدنك عنها: لا يصدننكم، قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ^(٢)، فَنِيَهُ^(٣) النَّبِيُّ ﷺ بِالْخَطَابِ وَخُوطِبَ هُوَ أَمْتَهُ بقوله إذا طلقتم.

وقوله: ﴿فَتَرَدَّى﴾.

معناه فتهلك، يقال رَدَّى رَدًى، إذا هلك، وكذلك تَرَدَّى إِذَا هَلَكَ في قوله عز وجل: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾^(٤).

قوله: ﴿وَمَا يَلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى﴾.

تلك اسم مبهم يجري مجرى التي، ويوصل كما توصل التي، المعنى

(١) تقدّم في الجزء الأول ٣٥٥.

(٢) أول سورة الطلاق.

(٣) أي نودي، لأن ياء النداء التي هي للتثنية وجهت إليه.

(٤) سورة والليل إذا يغشى.

ما التي يمينك يا موسى . وهذا الكلام لفظه لفظ الاستفهام ومجره في الكلام مجرى ما يسأل عنه ، ويجب المخاطب بالإقرار به لثبت عليه الحجة بعدما قد اعترف مستغنى بإقراره عن أن يجحد بعد وقوع الحجة ، ومثله من الكلام أن تُرَبِّي المخاطب ماء فتقول له ما هذا فيقول ماء ، ثم تحيله بشيء من الصنعة فإن قال إنه لم يزل هكذا قلت له : أأست قد اعترفت بأنه ماء .

وقوله : ﴿هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا﴾ .

وقرىء هي عَصَايَ بغير ألف ، وأَجْوَدُهُمَا عَصَايَ . وَعَصَايَ لَبَنَةٌ هُذَيْلٍ . والأصل في يا بالإضافة أن يكسر ما قبلها ، تقول هذا حَجَرِي فتكسر الراء وهي في موضع ضمٍّ وكذلك رأيت حَجَرِي ، فإذا جاءت بَعْدَ الألف المقصورة لم تكسرهما . لأن الألف لا تُحَرِّكُ ، وكذلك إذا جاءت بعد ألف التثنية في الرفع في قولك هما غلاماي ، وبعد ياء النصب في قولك : رأيت غلامِي ، وبعد كل ياء قبلها كسرة نحو هذا قاضيٌّ ورأيت مُسْلِمِي ، فجعلت هُذَيْلٌ بدلاً من كسرة الألف تغييرها إلى الياء ، وليس أَحَدٌ من النحويين إلا وقد حكى هذه اللغة ، قال أبو ذؤيب^(١) .

سَبَقُوا هَوًى وَاعْتَقُوا لِهَوَاهُمْ فَتَخَرَّمُوا ، ولكل جنب مصرع

قوله : ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ .

جاء في التفسير أخِيطُ بها الشجر ، واشتقاقه من اني أُحِيلُ الشيء إلى الهشاشة والإمكان .

وقوله : ﴿وَلِيَّ يَيْسَهَا مَأْرَبٌ أُخْرَى﴾ .

جاء في التفسير حاجات أخر ، وكذلك هُوَ في اللغة ، وواحد المأْرَب

(١) من غَنَمِيَّةِ أَلِي زَيْدٍ بها أولاده ، أي خرجوا عن رغبتي وأطاعوا رغباتهم فانخرمَتْهُمْ المنية ، وهي عاقبة كل حي . - وروى - فاعتقوا لسيلهم - انظر ديوان الملهين ٢/١ .

مَآزِيَّةٌ وَمَآزِيَّةٌ. وجاء «أخرى» على لفظ صفة الواحدة، لأن مآزب في معنى جماعة فكانها جماعات من الحاجات أخرى، فلو جاءت آخر كان صواباً.

قوله: ﴿سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾.

معنى سِيرَتَهَا طريقها معنى هيئتها، تقول إذا كان القوم مشبهين: هم على سيرة واحدة وطريقة واحدة، تريد أن هيئتهم واحدة وشبههم واحد، وإن كان أصل السيرة والطريقة أكثر ما يقع بالفعل، تقول: فلان على طريقة فلان، وعلى سيرته أي أفعاله تشبه أفعال فلان، والمعنى: سعيدها عصاً كما كانت، وسيرتها منصوب على إسقاط الخافض، وأفضى الفعل إليها، المعنى - والله أعلم - سعيدها إلى سيرتها الأولى، فلما حُدِثَتْ «إلى» أفضى الفعل - وهو سعيدها - فنُصِبَ.

وقوله: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ﴾.

جناح الإنسان عُضْدُهُ إلى أصل إبطه.

وقوله: ﴿تَخْرُجُ بَيْضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَى﴾.

﴿آيَةٌ﴾ منصوبة لأنها في موضع الحال، وهي اسم في موضع الحال، المعنى - والله أعلم - تخرج بيضاء مَبِينَةً آيَةٌ أُخْرَى، ويجوز أن يكون ﴿آيَةٌ أُخْرَى﴾ منصوبة على معنى آتينك آيَةٌ أُخْرَى أو نُؤْتِينِكَ آيَةً أُخْرَى، لأنه لما قال: تَخْرُجُ بَيْضَاءٌ كان في ذلك دليل أنه يعطى آيَةً أُخْرَى، فلم يحتاج إلى ذكر آتينك لأن في الكلام دليلاً عليه. ويجوز آيَةٌ أُخْرَى بالرفع على إضمار هذه آيَةٌ أُخْرَى.

وقوله: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾.

جاء في التفسير أنه كان في لسانه رُتَّةٌ، لأن امرأة فرعون جعلت على لسانه حجرة لأنه كان أخذ وهو صبي يلحيه فرعون فهم به، وقال هذا عدو

فأعلمته أنه صبي لا يعقل وإن دليها على ذلك أنه التقم جمرة فدرأت عنه ما هم به فرعون فيه .

وقوله: ﴿وَجْعَلْ لِي وِزيراً مِنْ أَهْلِي هَارُونَ أَخِي﴾ .

يجوز أن يكون نصب هارون من جهتين إحداهما أن يكون «اجْعَلْ» يتعدى إلى مفعولين فيكون المعنى اجعل هارون أخي وزيري فت نصب «وِزيراً» على أنه مفعول ثانٍ ، ويجوز أن يكون هارون بدلاً من قوله «وِزيراً» ويكون المعنى اجعل لي وزيراً من أهلي ثم أبدل هارون من وزير ، والقول الأول أجود وأخي نعت لهارون .

وقوله: ﴿أَشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ .

يقرأ على ضربين على معنى اجعل أخي وزيراً ، فإنك إن فعلت ذلك أَشْدُدْ به أَزْرِي . «أَشْدُدْ» على الإخبار عن النفس وأظهرت التضعيف لانه جواب الأمر وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ، فيقرأ على هذا: هارون أخي أَشْدُدْ به أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي بقطع أَلِف أَشْدُدْ وضم الألف من وَأَشْرِكْهُ ، ومن قرأ هارون أخي أشدد به أزري وَأَشْرِكْهُ فعلى الدعاء ، المعنى : اللهم أشدد به أزري وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي .

﴿وَلَقَدْ مَتَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ .

قد بين المرة على ما هي وهي قوله :

﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ . أَنْ اقْبَلِيهِ فِي التَّائِبِينَ﴾ .

لانه نجاه بهذا من القتل ، لأن فرعون كان يَدْبَحُ الأبناء .

وقوله عز وجل : ﴿وَلَتُضَنِّعَ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ .

قالوا معناه ولتغضى .

ومعنى أَزْرِي ، يقال آزرت فلاناً على فلان إذا أعنته عليه وقويته ، ومثله :

﴿فَأَزْرَهُ فَاثْتَعَلَّظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾^(١). فتأويله. أقوى به واستعين به على أمري.

فإنما الوزير في اللغة فاشتقاقه من الوزر، والوزر الجبل الذي يُعْتَصَمُ به لِيُنْجِيَ مِنَ الْهَكْلَةِ، وكذلك وزير الخليفة معناه الذي يُعْتَمَدُ عليه في أُمْرِهِ وَيُلْتَجَى إِلَى رَأْيِهِ وَقَوْلِهِ: ﴿كَلَّالًا وَزَرَ﴾^(٢) معناه لا شيء يُعْتَصَمُ بِهِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ - عز وجل -.

وقوله: ﴿وَقَتْنَاكَ قُتُونًا﴾.

معناه اختبرناك اختباراً.

وقوله: ﴿ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَامُوسَى﴾.

قيل في التفسير: على موعِدٍ، وقيل على قَدَرٍ مِنْ تَكْلِيمِي إِيَّاكَ.

﴿وَلَا تَنِيَّافِي ذِكْرِي﴾.

معناه ولا تضعفًا، يقال: وَنِيَ بِنِي وَنِيًّا وَوْنِيًّا إِذَا ضَعُفَ، وقولك قد تواني فلان في هذا الأمر أي قد فتر فيه وَضَعُفَ.

وقوله: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾.

لعل في اللغة ترجع وطمع، تقول: لَعَلِّي أَصِيرُ إِلَى خَيْرٍ، فمعناه أرجو وأطمع أن أصير إلى خير، والله - عز وجل - مخاطب بما يعقلون.

والمعنى عند سيويه فيه: إِذْهَبَا عَلَى رَجَائِكُمَا وَطَمَعَكُمَا. والعلم من الله عز وجل قد أتى من وراء ما يكون^(٣). وقد علم عز وجل أنه لا يتذكر ولا يخشى، إلا أن الحجة إنما تجب عليه بالإبادة، وإقامتها عليه، والبرهان.

(١) سورة الفتح من الآية ٢٩.

(٢) سورة القيامة الآية ١١.

(٣) أي يعلم ما لم يحدث، ويعرف المستقبل كما يعرف الماضي.

وانما تبعثُ الرُّسل وهي لا تعلم الغيب ولا تدري أيقبل منها أم لا، وهم يرجون ويظعمون أن يقبل منهم، ومعنى «لعل» متصور في أنفسهم، وعلى تصور ذلك تقوم الحجة، وليس علم الله بما سيكون تجب به الحجة على الأدميين، ولو كان كذلك لم يكن في الرسل فائدة.

فمعنى: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾.

هو الذي عليه بُعثَ جميعُ الرُّسل.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾.

معنى يُفْرِطُ علينا يُبادر بعقوبتنا، يقال: قد فرط منه أمرٌ أي قد بَدَرَ منه أمرٌ، وقد أفرط في الشيء إذا سَطَط فيه، وقد فرط في الشيء أي قَصَرَ ومعناه كله التقدم في الشيء، لأن الفرط في اللغة المتقدم. ومنه قوله ﷺ: أَنَا فَرَطُكُمْ على الحوض.

وقوله: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾.

ليس يعنى به التحية، وانما معناه أن من اتبع الهدى سلم من عذاب الله وسخطه والدليل على أنه ليس بسلام أنه ليس ابتداء لقاء وخطاب.

ومعنى ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَقَوْلًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾.

ولم يقل فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ، لأن الكلام قد دل على ذلك فاستغنى عنه أن يقال فيه فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ، لأن قوله: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى﴾ فيه دليل على أنهما أتياه فَقَالَ لَهُ:

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾.

معناه خلق كل شيء على الهيئة التي بها يَتَنَفَّسُ، والتي هي أصلح الخلق له، ثم هَدَاهُ لمعيشته، وقد قيل ثم هداه لموضع ما يكون منه الولد.

والأول آيين في التفسير، وهذا^(١) جائز، لأننا نرى الذِّكْرَ مِنَ الْحَيَوَانِ يَأْتِي
الأنثى ولم ير ذكراً قد أتى أنثى قبله فآلهمه الله - عز وجل - ذلك وهداه إلى
المآل. والقول الأول ينتظم هذا المعنى، لأنه إذا هداه لمصلحته فهذا داخل
في المصلحة، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾.

قال له موسى عليه السلام:

﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾.

معناه لا يضلها ولا ينساها، ولا يضلها ربي ولا ينساه، يعني به الكتاب،
ومعنى ضَلَلْتُ الشَّيْءَ وَضَلِلْتُ بكسر اللام وفتحها أَضِلُّهُ وَأُضِلُّهُ، إذا جعلته في
مكان لم تدركه أبداً هو، ويُضِلُّ من أَضِلُّتُهُ، ومعنى أَضِلُّتُهُ أَضَعْتُهُ، قال أبو
إسحاق من قرأ بالفتح فمعناه لا يَضِلُّ أَي لا يَضِلُّ عن رَبِّي - وإذا ضمنت
الباء^(٢) فمعناه لا يوجد ربي ضالاً عنها.

وقوله عز وجل: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾.

معناه للذَّوِي العقول، واحد لنهى نُهْيَةٌ. يقال: فلان ذو نُهْيَةٍ، ومعناه ذو
عقل ينتهي به عن المقايح ويدخل به في المحابين، وقال بعض أهل اللغة:
ذو النُّهْيَةِ الذي يُنْتَهَى إلى رأيه وعقله، وهذا حسن أيضاً.
وقوله عز وجل: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾.

يعني به الأرض، لأن الله - عز وجل - خلق آدم من تراب، وَجَسَرَى
الإِضْمَارُ على قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا، وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾.

وقوله: ﴿تَارَةً أُخْرَى﴾.

(١) هذا الوجه الثاني أي هداية لموضع الولد.

(٢) إذا ضمنت الباء مع فتح الضاء. ببناء الفعل للمجهول.

متعلق بقوله منها نُخْرِجُكُمْ، لأن المعنى كمعنى الأول. لأن معنى ومنها نخرجكم بمنزلة منها خلقناكم، فكانه قال - والله أعلم -: ومنها نخلقكم تارة أخرى، لأن إخراجهم وهم تراب بمنزلة خلق آدم من تراب.

وقوله: ﴿مَكَانًا سَوًى﴾.

وتقرأ سَوًى بِالضَّمِّ وَمَعْنَاهُ مُنْصَفًا، أي مكانًا يكون النصف فيما بيننا وبينك، وقد جاء في اللغة وَسَوَاءٌ في هذا المعنى، تقول: هذا مكانٌ سَوَاءٌ، أي مُتَوَسِّطٌ بين المكانين، ولكن لم يقرأ إلا بِالْقَصْرِ سَوًى وَسَوًى.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾.

وتقرأ يَوْمَ الزَّيْنَةِ، فالرفع على خبر الابتداء، والمعنى وقت موعدكم يوم الزينة ومن قرأ يومَ فمَنْصُوبٌ على الظرف، المعنى يقع يوم الزينة.

وقوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾.

موضع ﴿أَنْ﴾ رفع، المعنى مَوْعِدُكُمْ حَشَرُ النَّاسِ ضُحًى، وتأويله إذا رأيتم الناس قد حُشِرُوا ضُحًى. وقيل يوم الزينة يومٌ عيدٌ كان لهم، وقيل إنه كان يوم عاشوراء.

ويجوز أن يكون في موضع خَفَضٍ عطفًا على الزينة. المعنى موعدكم يوم الزينة ويوم حَشَرِ النَّاسِ.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

﴿وَيْلَكُمْ﴾ منصوبٌ على أن ألزمهم الله ويلًا^(١)، ويجوز أن يكون منصوبًا على النداء كما قال تعالى: ﴿يَا وَيْلَتَا أَلَدُّ آدَمَ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾^(٢) و ﴿يَا وَيْلَتَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾^(٣).

(١) سورة يس الآية ٥٢.

(٢) سورة هود الآية ٧٢.

(٣) أي هو مفعول مطلق.

وقوله: ﴿فَيَسْجُتْكُمْ بِعَذَابٍ﴾.

ويقرا فَيَسْجُتْكُمْ - بضم الياء وكسر الحاء، يقال سَحَتُهُ، وَاشْحَتُهُ إذا سَتَّاهُ وَاهْلَكَهُ، قال الفرزدق:

وَعَضُ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ
مِنَ النَّاسِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا^(١)
معنى لم يدع لم يستر - من الدعة من المال، وأكثر الرواية إِلَّا مُسْحَتًا،
فهذا على اشْحَتَ فهو مُسْحَتٌ.

وقوله عز وجل: ﴿فَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَأُنْزِلَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ﴾.

يعنى به السحرة، قالوا بينهم: إِنَّ غَلَبَنَا مُوسَى آمَنَّا بِهِ، وكان الأمرُ لهُ.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾.

يَعْنُونَ مُوسَى وهَارُونَ. وهذا الحرف من كتاب الله عز وجل مُشْكِلٌ على
أهل اللغة، وقد كثر اختلافهم في تفسيره، ونحن نذكر جميع ما قاله النحويون
ونخبر بما نظن أنه الصواب والله أعلم، وقبل شرح إعرابه نخبر بقراءة القراء
فيه.

أما قراءة أهل المدينة والأَكْثَرِ في القراءة فتشديدُ إِنْ، والرفع في هَٰذَانِ
وكذلك قرأ أهلُ العراق حمزةً وعاصم - في رواية أبي بكر بن عياش -
والمدنيون. وَرَوَى عَنْ عَاصِمٍ: إِنَّ هَٰذَانِ بِتَخْفِيفٍ «إِنْ»، وَيُصَلِّقُ مَا قَرَأَ عَاصِمٌ
فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَا يَرَوِي عَنْ أَنَسٍ فَإِنَّهُ قَرَأَ: مَا هَٰذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ، وَرَوَى أَيْضاً
عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ: إِنَّ هَٰذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ، وَرَوَى عَنْ الْخَلِيلِ أَيْضاً: إِنَّ هَٰذَانِ
لَسَاحِرَانِ - بِالتَّخْفِيفِ - . وَالْإِجْمَاعُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ بِالنَّحْوِ أَعْلَمَ مِنَ الْخَلِيلِ.
وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعِيسَى بْنُ عَمَرَ: إِنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ، بِتَشْدِيدِ «إِنْ» وَنَصَبِ
هَٰذَيْنِ - .

(١) ديوانه ٥٥٦، واللسان - (جلف - سمت)، والخزانة ٤٧/٢، وشواهد الكشاف ٧٨.

فهذه الرواية فيه. (١)

فأما إحتجاج النحويين فاحتجاج أبي عمرو في مخالفته المصحف في هذا أنه روي أنه من غَلَطَ الكاتب، وأن في الكتاب (٢) غَلَطًا سَتَقِيْمُهُ الْعَرَبُ بِالنِّسْبَةِ، يروي ذلك عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ وَعَنْ عَائِشَةَ - رَحِمَهُمَا اللَّهُ -. وأما الإحتجاج في أَنَّ هَذَانِ بِتَشْدِيدِ أَنْ وَرَفَعَ هَذَانِ فَحَكَى أَبُو عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ (٣) وَهُوَ رَأْسٌ مِنْ رُؤْسَاءِ الرِّوَاةِ، أَنَهَا لَفَةٌ لِكُنَانَةٍ، يَجْعَلُونَ أَلْفَ الْاِثْنَيْنِ فِي الِرْفَعِ وَالنَّصْبِ وَالْخَفْضِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ، يَقُولُونَ أَتَانِي الزَّيْدَانِ، وَرَأَيْتِ الزَّيْدَانِ، وَمَرَرْتُ بِالزَّيْدَانِ، وَهَؤُلَاءِ يَنْشُدُونَ:

فَأَطْرَقَ إِطْرَاقُ الشَّجَاعِ وَلِسَوْرَايَ مَسَاغًا لِنَابَاهُ الشُّجَاعُ لَصِيْمًا (٤)

وهؤلاء أيضاً يقولون: ضَرَبْتُهُ بَيْنَ أُذُنَيْهِ، وَمَنْ يَشْتَرِي مِنِّي الْحُقَّانِ وَكَذَلِكَ رَوَى أَهْلُ الْكُوفَةِ أَنَّهَا لَفَةٌ لِبَنِي الْحَرِثِ بْنِ كَعْبٍ.

قال النحويون القَدَمَاءُ: ههنا هاء مضمرة، المعنى إِنَّهُ هَذَانِ لَسَاجِرَانِ،

(١) هذا ما روي في هذا الحرف.

(٢) في الكتابة ورسم المصحف.

(٣) أورد أبو عبيدة عدة آراء منها رأي أبي الخطاب ونصه في مجازة: «وزعم أبو الخطاب أنه سمع قوماً من كنانة وغيرهم يرفعون الاثني في موضع الجر والنصب» اهـ. ويعني بالاثنيين المبتدأ والخبر، - ثم نقل عن بشر بن هلال رأياً آخر - يجعل «إن» حرف جواب، وهذان مبتدأ - انظر المجاز ج ٢ ص ٢١ - ومن المعروف أن من العرب من يلزم المثنى والأسماء الخمسة الألف، ومن شواهد النحو الشائعة:

يَا لَيْتَ هَيْثَانَا لَنَا وَفَاهَا إِنْ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا

قد بلغنا في المجد غايتهما

(٤) البيت للمتلص من القصيدة التي تقدم ذكر سببها وبيت منها في ص ٢٦٢ من هذا الجزء والشجاع ذكر الأفعى - وأطرق وقف متحيراً، وصمم عصف من المعظم. والبيت في ابن يعيش ١٢٨/٣، واللسان (صمم) والمرتضى ٥/١.

وقالوا أيضاً أن معنى «إن» معنى «نعم»، المعنى نعم هذان لساجران،
وينشدون:

ويقلن شيب قد علاك وقد كبرت فقلت إنه^(١)

ويحتجون بأن هذه اللام أصلها أن تقع في الابتداء، وأن وقوعها في
الخبر جائز، وينشدون في ذلك:

خالي لأنت، ومن جرير خاله ينل العلاء ويكرم الاخوانا
وأشيدوا أيضاً:

أم الحليس لمعجوز شهر به ترضى من اللحم بعظم الرقية^(٢)
قالوا: المعنى لأنت خالي، والمعنى لأم الحليس عجوز، وقال القراء
في هذا: إنهم زادوا فيها النون في الشبهة وتركوا الألف على حبالها في الرفع
والنصب والجر كما فعلوا في ألني، فقالوا: الذين في الرفع والنصب والجر،
فهذا جميع ما احتج به النحويون.

والذي عندي - والله أعلم - وكنت عرضته على عالمين - محمد بن يزيد
وعلى إسماعيل بن إسحق بن حماد بن زيد القاضي فقبلاه وذكرنا أنه أجود ما
سمعاه في هذا، وهو «أن» قد وقعت موقع «نعم»، وأن اللام وقعت موقعها،
وأن المعنى هذان لهما ساجران.

(١) لعبد الله بن قيس الرقيات العمري - من أهل الحجاز، ملح مضعب بن الزبير وعبد الملك،
وسمي بالرقيات لأنه شيب بثلاث نسوة كل تسمى رقية وقيل لأن له ثلاث جدات كل تسمى رقية -
كان شعره يمتاز بالركة - وكان حماد الراوية يقول: إذا أردت أن تقول الشعر فارو شعر ابن قيس
الرقيات فإنه أرق الناس حواشي شعر.

انظر شواهد المعنى ٤٧، والأغاني -.

(٢) الخزائن ٣/ ١٣٠ - فقه اللغة للثعالبي ٣٥٧.

والذي يلي هذه في الجودة مذهب بني كنانة في ترك ألف التثنية على هيئة واحدة، لأن حق الألف أن تدل على الاثنين، وكان حقها ألا تتغير كما لم تتغير ألف رحي وعصى^(١)، ولكن كان نقلها إلى الياء في النصب والخفض أبين وأفضل [للتمييز] بين المرفوع والمنصوب والمجرور. فأما قراءة عيسى بن عمر وأبي عمرو بن العلاء فلا أجزها لأنها خلاف المصحف، وكل ما وجدته إلى موافقة المصحف أقرب لم أجز مخالفته، لأن اتباعه سنة. وما عليه أكثر القراء، ولكنني أستحسن إن هذان لساحران بتخفيف «إن» وفيه إمامان: عاصم والخليل، وموافقة أي في المعنى وإن خالفه اللفظ، ويستحسن أيضاً إن هذان بالتشديد، لأنه مذهب أكثر القراء، وبه يقرأ وهو قوي في العربية.

قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾.

معناه في قول النحويين بجماعتكم الأشراف. والمثلى تأنيت الأمل، ومعنى الأمل والمثلى معنى «ذو الفضل» الذي يستحق أن يقال [فيه] هذا أمثل قومه.

وفي التفسير: ﴿بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ بأشرافكم، والعرب تقول للرجل الفاضل هذا طريقة قومه، ونظيرة قومه، ونظورة قومه. كل هذا للرجل الفاضل. وإنما تأويله هذا الذي ينبغي أن يجعله قومه قدوةً ويسلكوا طريقته. والذي قال أيضاً: هذا نظورة قومه ونظيرة قومه، معناه هذا الذي ينبغي أن ينظر إليه قومه^(٢) وأن يتبعوه.

والذي عندي - والله أعلم - أن في الكلام محذوفاً يدل عليه ما بقي، إنما المعنى يذهبا بأهل طريقةكم المثلى، كما قال الله عز وجل: ﴿وَاسْأَلْ

(١) أي يعامل المثلى معاملة المقصور.

(٢) ينظر إليه قومه يقلدونه.

الْقَرْيَةِ الَّتِي كُنَّا فِيهَا»^(١)، معناه وأسأل أهل القرية، وكذلك قول العرب: هذا طريقة قومه معناه هذا صاحب طريقة قومه.

وقوله عز وجل: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾.

تاويله اخترتك لإقامة حُجَّتِي، وجَعَلْتُكَ بَيْنِي وَبَيْنَ خَلْقِي حتى صرت في الخطاب عني والتبليغ عني بالمتزلة التي أكون بها لو خاطبتهم واحتججت عليهم.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾.

وقرئت فاجمعوا كيدكم، فمن قرأ فأجمعوا بقطع الالف، فمعناه ليكن عزمكم كلكم على الكيد مُجْمَعاً عليه [أي] لا تختلِفُوا فتختلُوا. ومن قرأ فاجمعوا فمعناه جيئوا بكل كيد تقدرُون عليه، ولا تبقوا منه شيئاً.

وقوله: ﴿ثُمَّ اتَّوَا صَفًّا﴾.

معناه اتوا الموضع الذي تجتمعون فيه ليعيدكم وصلاتكم، يقال: أتيت صفاً بمعنى أتيت المصلّى، ويجوز أن يكون «ثم اتوا صفاً» ثم اتوا مصطفىين مجتمعين ليكون أنظّم لأموركم، وأشد لهيبتكم.

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى﴾.

ومعنى «مَنْ اسْتَعْلَى» من علا بالغلبة.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمْ وَعَصِيَّهُمْ﴾.

ولم يُقَلْ ههنا «فَالْقُوا» فإذا حبالهم، لأنه قد جاء في موضع آخر، «فَالْقُوا حِجَابَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ»^(٢). ويجوز في عَصِيٍّ عَصِيٍّ، والكسر أكثر، والأصل

(١) يوسف الآية ٨٢.

(٢) سورة الشعراء الآية ٤٤.

الضَّمُّ^(١) إلا أن الكسر يثقل بعد الضم فلذلك اختير كسر العين .

ويروى في التفسير أن السحرة كانوا يومئذ^(٢) سبعين ألف ساجر معهم سبعون ألف خيل وسبعون ألف عصا، فأوحى الله إلى موسى حين خيل إليه من يحرقهم أنها تسعى أن يلقي عصاه فإذا هي ثعبان ميين فأغبر فاه فابتلع جميع تلك الحبال، وقرئت ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ يَنْحَرِيهِمْ أَنهَا تَسْعَى﴾ .

وموضع أن على هذه القراءة رفع، المعنى يخيل إليه سعيها، ويقراً «تُخِيلُ» بالتاء، وموضع أن على هذه القراءة يجوز أن يكون نصباً، ويجوز أن يكون رفعاً، فأما النصب فعلى معنى يخيل إليه أنها ذات سعي ويجوز أن يكون مرفوعاً على البدل على معنى يخيل إليه سعيها، وأبدل أنها تسعى من المضممر في يخيل لاشتماله على المعنى، ويكون إليه الخبر على هذا التقدير .

ومثل ذلك ما حكاه سيويه يقال: مالي بهم علم أمرهم، أي مالي علم بأمرهم، ومثل ذلك من الشعر: ^(٣)

وذكرت تفتذبرد مائها

المعنى وذكرت برد ماء تفتد.

(١) لانه فعول.

(٢) في الأصل يومئذ يومئذ، وهو سهو من الكاتب.

(٣) رجز ينسب لأبي حمزة القفصي: يصف إبلا بأنها اشد ظمؤها وتخنر دمها وتغير لونه، وتظهر ذلك في عروقها، حينئذ تذكر تفتد، وهي ماء من مياه بني سعد بن بكر بن هوازن - وقيل هذا البيت:

حتى إذا ماتم من إظمائها وعشك الجول على أنسائها
أي تغير لونه بالحمرة، والأنساء عروق في باطن الفخذ واحدها نسا.
انظر ما كتبه محقق كتاب سيويه، والمراجع التي رجع هو إليها (كتاب سيويه ١/ ١٥١).

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاجِرٌ﴾.

ويقراء كيد ساجر، ويجوز إنما صنعوا كيد ساجر، ويجوز كَيْدٌ سَاجِرٌ بنصب الدال. فمن قرأ «أَنَّمَا» نصب «أَنَّمَا» على معنى تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا لِأَنَّ مَا صَنَعُوا كِيد سَاجِرٌ^(١)، ولا أعلم أحداً قرأها هنا «أَنَّمَا»، والقراءة بالكسر، وَهُوَ أَبْلَغُ فِي الْمَعْنَى.

فأما رفع كيد فعلى معنى أن الذي صَنَعُوهُ كَيْدٌ سَاجِرٌ على خبر إنَّ وَ «مَا» اسم، ومن قرأ كِيدٌ سَاجِرٌ جعل «مَا» تمنع «إِنَّ» الْعَمَلُ، وَتَسَوُّغٌ لِلْفِعْلِ أَنْ يَكُونَ بعدها، ويتنصب «كِيدٌ سَاجِرٌ» بصنعوا، كما تقول: إِنَّمَا ضَرَبْتُ زَيْدًا^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُ حَيْثُ أَتَى﴾.

قالوا معناه حيث كان، وقيل معناه حيث كان الساحر يجب أن يُقْتَلَ، وكذلك مذهب أهل الفقه في السحرة.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً [مُوسَى]﴾.

وأصلها خِوْفَةٌ، ولكن الواو قلبت ياء لانكسار ما قبلها.

﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا﴾.

و «تَلَقَّفَ» القراءة بالجزم جواب الأمر، ويجوز الرفع على معنى الحال، كأنه قال ألقها مُتَلَقِّفَةً، على حال مُتَوَقِّعَةٍ، ولم يقرأ بها، ولا ينبغي أن يقرأ بما لم تتقدم به قراءة.

وقوله تعالى: ﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجُودًا﴾.

﴿سُجُودًا﴾ منصوب على الحال، وهي أيضاً حال مقدرة، لأنهم خروا

وليسوا ساجدين، إنما خروا مقدرين السجود.

(١) فتح همزة إنما لأنها مجرورة تقديرًا واللام محذوفة.

(٢) أي ما صنعوا إلا كيد ساحر.

وقوله: ﴿فِي جُلُوعِ النَّخْلِ﴾.

معناه على جذوع النخل، ولكنه جاز أن تقع «في» ههنا لأنه في الجذع على جهة الطول، والجذع مُشْتَبِل عليه فقد صار فيه، قال الشاعر: (١)
همو صلبوا العبدِي في جذع نخلة فلا عطشت شيان إلا بأجدعاً
قوله: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَاباً وَأَبْقَى﴾.

«أي» رفعت لأنها وضعت موضع الاستفهام، ولا يعمل ما قبل أيّ فيها لأن ما قبلها خبر وهي استفهام، فلو عمل فيها لجاز أن يعمل فيما بعد الألف في قولك: قد غلبت أزيد في الدار أم عمرو.

وقوله: ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾.

موضع الذي خفض، المعنى لن نؤثرك على الله، ويجوز أن يكون «الذي» خَفَضاً على القسم، ويكون المعنى لن نؤثرك على ما جاءنا من البَيِّنَاتِ وَاللَّهِ، أي نحلف بالله (٢).

قوله: ﴿فَأَقْضَ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾.

[أي] اصنع ما أنت صانع، قال أبو ذؤيب:

(١) هو سويد بن أبي كاهل الشكري، صاحب العينة التي كانت في الجاهلية تسمى البئيمة - وأولها:

بسطت رابضة الحبل لنا فوصلنا الحبل منها ما اتسع
وينسب سويد إلى ذبيان أيضاً - قيل إن أمه كانت زوجاً لرجل من ذبيان مات عنها وهي حامل
فتزوجها أبوه أبو كاهل وقد هجاه زياد الأعجم بهذا، ويقال إنه ولد في بني ذبيان وتزوجت أمه وهو
يافع فاستلحقه أبو كاهل وادعاه وقد كان جاراً لبني شيبان فأساءوا جزاءه وله فيهم أهاج، وهذا البيت
منها وأخبار سويد بالجزء الثالث عشر من الأغاني ط دار الكتب ص ١٠٢ وما بعدها والبيت في
اللسان (عبد) منسوباً له. وفي شواهد المغني ٤٩٧ بيروت والكامل ٤٩٨، والطبري ١٦/١٢٧.
(٢) ويقدر مقسم عليه محذوف، والتقدير وحتى الذي فطرنا لن نؤثرك على ما جاءنا.

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوايغ تبع^(١)
وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

القراءة بالنصب - الحياة الدنيا - ويجوز إنما تقضي هذه الحياة الدنيا
بالرفع، تأويله أن الذي تقضيه متاع الحياة الدنيا، ولا أعلم أحداً قرأها
بالرفع.

وقوله: ﴿وَمَا أَكْرَهْتَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحَرِ﴾.

موضع «ما» نصب، المعنى لتغفر لنا خطايانا وإكراهك إيانا على السحر،
ويرى أن فرعون أكرههم على تعلم السحر.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾.

أي الله خير لنا منك وأبقى عذاباً لأنهم قالوا هذا له جواب قوله:
﴿وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَاباً وَأَبْقَى﴾.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَضْرَبَ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً﴾.

ويجوز يابساً ويَبَساً، بتسكين الباء، فمن قال يابساً جعله نعتاً للطريق،
ومن قال يَبَساً فإنه نعته بالمصدر المعنى طريقاً ذا يَبَسٍ، يقال يَبَس الشيء
يَبَساً وَيَبَسُ يَبَساً، وَيَبَساً وَيَبَساً، ثلاث لغات في المصدر.

وقوله: ﴿لَا تَخَافُ دَرَكاً وَلَا تَخْشَى﴾.

ويجوز: لَا تَخَفْ دَرَكاً وَلَا تَخْشَى، فمن قرأ لا تخاف، فالمعنى لست

(١) لا يي ذؤيب الهذلي. يصف رجلين يتأهبان للبراز - من عينيه التي رثى بها أولاده والمسرودتان
درعان، وقضاهما أي صنعهما، وداود هو النبي داود عليه السلام، وتبع من ملوك حمير. وخطأ
الاصمعي أبا ذؤيب في هذا لأن تبعاً لم يكن يصنع الدروع وإنما كان يامر بعملها - انظر ديوان
الهذليين ١٩/١، والطبري ٥٦/١ ومجاز أبي عبيدة ٢٧٥/١.

تخاف ذَرَكًا، ومن قال لا تخفْ ذَرَكًا فهو نهى عن أن يخاف، ومعناه لا تخف
أن يدركك فرعون ولا تخشى الفرق.

﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾.

ويقرا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ، فمن قرأ فَاتَّبَعَهُمْ ففيه دليل أنه أَتَبَعَهُمْ
ومعه الجنود، ومن قرأ فَاتَّبَعَهُمْ فرعون بجنوده فمعناه أَلْحَقَ جُنُودَهُ بِهِمْ. وجائز
أن يكون معهم على ذا اللفظ وجائز ألا يكون إلا أنه قد كان معهم.

﴿فَغَشَّيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشَّيَهُمْ﴾.

اليَم البحر، والمعنى فغشيهم من اليم ما غرقهم
وقوله: ﴿وَلَا تَنْظُرُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلُلْ [عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ
هَوَى]﴾.

ويقرا فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي، وَمَنْ يَحْلُلْ عَلَيْهِ غَضَبِي. فمن قرأ فَيَحِلُّ
عليكم فمعناه فيجب عليكم^(١)، ومن قرأ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ فمعناه فينزل عليكم.
والقراءة: ومن يَحْلُلْ بكسر اللام أكثر.

﴿فَقَدْ هَوَى﴾

أَي هَلَكَ وصار إلى الْهَاطِيَةِ، وهي قَعْرُ نارِ جَهَنَّمَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾.
أَي تاب من ذنبه، وآمن بربه وعمل بطاعته، ثم اهتدى، أي ثم أقام
على إيمانه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي﴾.

﴿أُولَاءِ﴾ مبني على الكسر، ﴿على أثري﴾ من صلة ﴿أُولَاءِ﴾، ويجوز أن يكون

(١) من حل يحل له أو عليه بمعنى استحق له أو عليه، أي حق أن يكون كذلك.

خَبِرًا بَعْدَ خَبِيرٍ، كأنه قال: هم على أثري هاؤلاء، والأجود أن يكون صلة، ورويت أُولَآئِي على أثري ولا وجه لها، لأن الياء لا تكون بعد الألف آخره إلا للإضافة نحو هدي، ولا أعلم أحداً من القراء المشهورين قرأ بها وذكرها القراء، ولا وجه لها.

قوله: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾.
أي القيناهم في فتنه ومحنة، واختبرناهم.
﴿وَأَسْلَمَهُمُ السَّامِرِيُّ﴾.

قال بعض أهل التفسير: السامريُّ عِلْجٌ مِنْ أَهْلِ كِرْمَانَ، والأكثر في التفسير أنه كان عظيماً من عظماء بني إسرائيل من قبيلة تعرف بالساميرة. وهم إلى هذه الغاية في الشام يعرفون بالسامريين.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿غَضَبَانَ أَسيَءًا﴾.
أَسِيفٌ شَدِيدُ الْحُزَنِ مَعَ غَضَبِهِ.
وقوله: ﴿وَأَنْ يَجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

القراءة فيها بالكسر [في حاء يَجِلُّ] على معنى أنه يجب عليكم، فالضم يجوز فيها على معنى أن ينزل عليكم غضب من ربكم.

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا﴾.

يجوز الضم والكسر والفتح في الميم. بِمَلِكِنَا، وَبِمَلِكِنَا، وَبِمَلِكِنَا.
فأصل الملك السلطان والقدرة، والمَلِكُ ما حَوَتْهُ اليَدُ، والملك المصنوع.
تقول: ملكت الشيء أملكه مَلَكًا. وقيل في بعض التفسير: ما أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِأَنْ مَلَكْنَا الصُّرَابَ. وجائز أن يكون ما أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِسُلْطَانٍ كَانَ لَنَا وَلَا قُدْرَةَ، ثُمَّ أَخْبَرُوا سَبَبَ تَأْخِرِهِمْ عَنْهُ فَقَالُوا:
﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾.

وَيَقْرَأُ حُبْلَنَا أَوْزَارًا، بتشديد الميم وكسرهما، يعنون بالأوزار حُبْلًا كانوا أخذوها من آل فرعون حين قذفهم البحر فَأَلْقَاهُمْ عَلَى سَاحِلِهِ، فأخذوا الذهب والفضة، وسميت أوزاراً لأن معناها الأثام، وجائز أن يكون سُمِّيَتْ أَوْزَارًا يعنون بها أثقالاً، لَأَنَّ الْوِزْرَ في اللغة الجَمْلُ، وَسُمِّيَ الْإِثْمُ وَزْرًا لأن صاحبه قد حُمِلَ بها ثَقَلًا، قال الله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾^(١). فقالوا: حملنا حُبْلًا فقففناها في النار، وكذلك فعل السَّامِرِيُّ، أي ألقى حُبْلًا كان معه.

﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا﴾.

واختلف في تفسير خُورِهِ، فقيل إنه كان يَخُورُ كما يَخُورُ الثور من الحيوان، فإذا خار سجدوا له، وإذا عاد الخُورُ رَفَعُوا من السجود، وقال بعضهم: إنما خار خُورَةً واحدةً، وَذَلِيلُهُ: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾.

وقال مجاهد: خُورُهُ حَفِيفُ الرِّيحِ إِذَا دَخَلَتْ جَوْفَهُ. وَيُرَوَّى أن هَارُونَ عليه السلام مَرَّ بِالسَّامِرِيِّ وهو يصنع العجل فقال له: ما تصنع. قال أصنع ما لا ينفع ولا يضر، وقال: أذع، فقال هَارُونَ اللَّهُمَّ أَعْطِهِ مَا يَسْأَلُ كما يُجِبُ، فسأل الله عز وجل أن يجعل للعجل خُورًا، والذي قاله مجاهد من أن خُورَهُ حَفِيفُ الرِّيحِ فيه، أسرع إلى القبول لأنه شيء ممكن. والتفسير الآخر [وهو] أنه خور ممكن في مجنة الله عز وجل - أن امْتَحَنَ الْقَوْمَ بذلك، وليس في خُورٍ صَغِيرٍ^(٢) ما يوجب عبادته لأنهم قد راوه معمولاً مصنوعاً، فعبادتهم إياه لو خاز وتكلم كما يتكلم الأدمي لم تجب به عبادته.

فقالوا: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَتَلْتَنِي﴾.

قيل إن السَّامِرِيَّ نَسِيَ ما كان عليه من الإيمان، لأنه نافق لما عبر

(١) سورة الانشراح / ٢ - ٣.

(٢) ذهب ابن عطية.

البحر، المعنى فترك ما كان عليه من الإيمان، وقيل إن السامري قال لهم إن موسى عليه السلام أراد هذا العجل فنيي وترك الطريق الذي يصل إليه.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجَعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾.

كما قال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾^(١)، ويجوز أن لا يرجع بنصب بان، والاختيار مع رأيت وعلمت وظننت أن لا يفعل، في معنى قد علمت أنه لا يفعل.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾.

يا ابن أمّ بفتح الميم، وإن شئت يا ابن أمّ - بكسر الميم - وفتحت أم والموضع موضع جبرّ لأن «ابن» و«أم» جعلا اسماً واحداً فبنى ابن وأم على الفتح، ومن قال يا ابن أمّ أضافه إلى نفسه. وفيها وجه ثالث «يا ابن أمّي» لا تأخذه ولكنه لا يقرأ بها. ليست ثابتة الياء في المصحف. ومثل هذا من الشعر:

يا ابن أمّي ويا شقيق نفسي أنت خلّيتني لدهر شديد^(٢)

ولم يجرء هذا إلا في ابن أمّ، وابن عم، وذلك أنه يقال لمن ليس بأخ لأُمّ. ولا باخ البتّة: يا ابن أمّ، وكذلك يقال للأجنبي: يا ابن عم، فلما أزيل عن بابه بني على الفتح، وإن كان قد يقول القائل لأخيه من أمه أيضاً يا ابن أمّ، فإنما أدخل أخاه في جملة من يقول له يا ابن أمّ.

وقد قيل في هارون إنه لم يكن أخاً موسى لأُمّه - والله أعلم -.

(١) سورة الأعراف الآية ١٤٨.

(٢) لأبي زيد الطائي يرثي أخاه لأُمّه، وشقيق تصغير شقيق - صغره للحنان والرحمة، والبيت من شواهد النحو الشائمة، انظر ابن عيش ١٢/٢ وكتاب سيويه ٢١٣/٢، والعيني ٢٢٤/٤، ومجاز أبي عبيدة ٢٥/٢.

قوله: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾.

معنى ما خطبك ما أمرك الذي تخاطب به.

﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾.

يقال: قَدْ بَصَرَ الرَّجُلُ يَبْصُرُ إذا كان عليماً بالشيء، وَابْصَرَ يَبْصُرُ إذا نظر، والتأويل علمتُ بما لم يعلموا به، وكان رأى فرس جبريل عليه السلام فقبض قبضة من تراب حافر الفرس، يقال: قبضت قبضةً، وَقَبِضْتُ قَبْضَةً - بالصاد غير معجمة - فالقبضة بجملة الكف، والقبضة بأطراف الأصابع. وقرأ بالصاد والصاد، وفيه وجه آخر لم يقرأ به فيما علمت، يجوز فقبضتُ قَبْضَةً وَقَبِضَةً، ولكن لا يجوز القراءة بها - إن كان لم يقرأ بها - فالقبضة قبض الشيء مرة واحدة، والقَبْضَةُ مَقْدَارٌ مَا يَقْبِضُ، ونظير هذا قوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بَيْنَهُ﴾^(١)، وَغُرْفَةٌ بَيْنَهُ.

﴿فَنَبَذْنَاهَا﴾.

الْقَيْتُهَا فِي الْجِجَلِ لِتُخَوَّرَ.

﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾.

أي زَيَّنْتُ لِي نَفْسِي، ومثله: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾^(٢).

﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾.

وَأَنْ لَكَ، ويجوز لَا مَسَاسَ وَأَنْ لَكَ - بفتح الميم وكسر السين الأخيرة على وزن ذَرَاكَ وَتَرَاكَ^(٣)، والتأويل أن موسى عليه السلام حرم مُخَالَطَةَ الساميري، فالمعنى إنك في الدنيا لا تخالط جزاء لفعلك، فمن قرأ لا

(١) سورة البقرة الآية: ٢٤٩.

(٢) سورة القتال الآية ٢٥.

(٣) فتكون علماً مبنياً على الكسر مثل حلام.

مَسَاسٌ - بفتح السين الأخيرة فهو منصوب على البدء به^(١)، ومن قال: لا مَسَاسٌ فهو مبني على الكسْرِ، وهو نفي وقولك مَسَاسٌ، أي مَسَاسِ القوم تأمر بذلك، فإذا قلت لا مَسَاسٌ فهو نفي ذلك، وبنيت مَسَاسٌ على الكسر وأصلها الفتح لمكان الألف، ولكن مَسَاسٌ وفَرَاكِ مؤنث، فاختير الكسر لالتقاء الساكنين لأنك تقول في المؤنث فَعَلَتْ يا امرأة، وأعطيتك يا امرأة.

﴿وَأَنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنُتَخَلَّفَهُ﴾.

ولن نُخَلَّفُهُ، فمن قرأ لن تخلفه فالمعنى^(٢) يكافئك الله على ما فعلت في القيامة والله لا يخلف الميعاد، ومن قرأ لن تخلفه فالمعنى إنك تبعث وتوافي يوم القيامة، لا تقدر على غير ذلك، ولن تُخَلِّفَهُ.

وقوله عز وجل: ﴿وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾.

وِظَلْتُ بفتح الظاء وكسرها، فمن فتح فالأصل فيها ظَلَلْتُ، ولكن اللام حُذِفَتْ لثقل التضعيف والكسر، وبقيت الظاء على فتحها، ومن قرأ ظَلَّتْ - بالكسر - حَوَّلَ كسرة اللام على الظاء، وقد يجوز في غير المكسور نحو أَحَسْتُ تُرِيدُ أَحَسَسْتُ، وقد حُكِيَتْ هُمْتُ بِذَلِكَ، تريد هَمَمْتُ ومعنى عاكف مُقِيمٌ، وعاكف منصوب خبر ظلت، ليس بِمَنْصُوبٍ عَلَى الحال.

وقوله: ﴿لَنُحْرِقَنَّهُ﴾.

ويقرأ لَنُحْرِقَنَّهُ أي لَنَحْرِقَنَّهُ بالنار، فإذا شَدَّدَ فالمعنى نَحْرِقُهُ مرَّةً بعد مرَّةً، وقرئت لَنَحْرِقَنَّهُ، وتأويله لَنَبْرِدَنَّهُ بالمُبْرِدِ، يقال حَرَقْتُ أَحْرَقْتُ وأَحْرِقُ إذا بردت الشيء. ولم يقرأ لنَحْرِقَنَّهُ، ولو قرئت كانت جائزة.

(١) اسم ولاء مبني على الفتح.

(٢) الله وعليك به ولن يخلفك الله ما وعذك.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَنَسْفَعَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾.

اليَمُّ البَحْرُ، والنسف التلويحُ.

وقوله: ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا﴾.

المعنى ساء الوزرُ لهم يوم القيامة، و﴿حِمْلًا﴾ منصوب على التمييز.

﴿يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ﴾.

قد جرى تفسيره فيما مضى. وأكثر ما يذهب إليه أهل اللغة أن الصور

جمع صورة.

وقوله عز وجل: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾.

قل عطاشا وقل غمياً، يخرجون من قبورهم بصراء كما خلقوا أول مرة ويعمّون في المحشر، وإنما قل زُرْقًا لأن السواد^(١) يزرق إذا ذهب نواظرهم، ومن قال عطاشا فجيّد أيضاً، لأنهم من شدة العطش يتغير سواد أعينهم حتى يزرق.

وقوله - عز وجل - : ﴿تَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾.

أصل الخفوت في اللغة السكون، والتخافت هنا السرارُ، فالمعنى أنهم يتسارون بينهم.

وقوله عز وجل: ﴿أَمْلَأْنَهُمْ طَرِيقَةً﴾.

أي أعلمهم عند نفسه بما يقول

﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾، معناه ما لبثتم إلا يوماً

وقوله: ﴿فَقُلْ يَنْبَغِيهَا رَبِّي نَسْفًا﴾.

النسف التلويحُ

تصير الجبال كالهباء المنثور، تَنزِي تَلْزِيَةً.

(١) سواد أعينهم يتحول إلى زرقة - فالمعنى - إذن - نحشرهم زرق العيون.

﴿فَيَلْزَمُهَا قَاعاً صَفْصَفاً﴾.

القاع من الأرض المكان الذي يعلوه الماء، ويُقال المكان الطيب
والصَّفْصَفُ، المستوي من الأرض.

﴿لَا تَرَى فِيهَا عِزْجاً وَلَا أَمْتاً﴾.

العِزْجُ في العِصَا والجَبَلِ ألا يكون مستوياً، والأَمْتُ أن يغلظ مكان
ويُدق مكاناً.

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَأَِعْجَ لَهْ﴾.

المعنى لا عِزْجَ لَهُمْ عن دُعَائِهِ، لا يقدرون أن لا يَتَّبِعُوا

وقوله - عز وجل - : ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْساً﴾.

الهَمْسُ في اللغة الشيء الخَفِيُّ، والهَمْسُ - ههنا - في التفسير صوت
وطء الأقدام.

وقوله: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾.

معنى عَنَتِ في اللغة خَضَعَتْ، يقال عنا يعنو إذا خضع، ومنه قيل
أَخِذْتُ الْبِلَادَ عُنُوَّةً، إِذَا أَخِذْتُ غَلْبَةً، وَأَخِذْتُ بِخَضُوعٍ مِنْ أَهْلِهَا.

وقوله - عز وجل - : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾.

ما بين أيديهم من أمر القيامة، وجميع ما يكون، وما خلفهم ما قد وقع
من أعمالهم.

وقوله - عز وجل - : ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْماً﴾.

الهَضْمُ النَقْصُ، يقال فلان يهضمني خَفِيَ أي يَنْقُصُنِي، وكذلك هذا
شيء يهضمُ الطعام، أي ينقص ثِقَلَتَهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنبِي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾.

﴿قَنبِي﴾ ههنا معناه فترك، لأن النَّاسِي لا يُؤَاخِذُ بِنَسْيَانِهِ، وجاء في الحديث: لو وُزِنَ حِلْمُ بني آدم مِذْ كان آدم إلى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ ما وَفَى حِلْمُ جَمِيعٍ مِنْ وَلَدِهِ وَحَزْمُهُمْ بِحِلْمِ آدَمَ وَحَزْمِهِ - ﷺ.

وقال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾.

وقوله - سبحانه - : ﴿وَأَنْتَ لَا تَظُنُّمْ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾.

يجوز وإِنَّكَ بالكسر، وإِنَّكَ بالفتح، فإذا كسرت فعلى الاستثافِ وعطف جملة كلام على جملة، وإذا فتحت فعلى معنى إن لك «أَنْ لَا» تظنُّمًا فيها، فَتَنْسَقُ بِأَنَّكَ عَلَى «أَنْ لَا تَجُوعَ». ويكون أنك عَلَى هَذَا الْقَوْلِ في موضع نصب. ويجوز أن يكون في موضع رفع، والعطف على اسمِ إن وَأَنْ، لأن معنى إن زيدا قائم زيد قائم فالمعنى ذلك إنك لا تظنُّمًا فيها، ومعنى «لَا تَظُنُّمًا» لَا تَعْتَظُّشُ، يقال ظمىء الرجل يظنُّمًا ظمًا فهو ظلمَانٌ بمعنى عطشان، ومعنى «لَا تَضْحَى» وَلَا تُصَيِّبُكَ الشَّمْسُ، وَلَا تَبْرُزُ يقال ضحى الرجلُ يَضْحَى إذا بَرَزَ إِلَى الشَّمْسِ، قال الشَّاعِرُ^(١):

رأت رجلًا أما إذا الشمس عارضت فيضحي، وأما بالعشي فَيُخْصِرُ
ومعنى يَخْصِرُ يُصَيِّبُهُ الْخَضَرُ وهو شدة البرد، ويلوغه الأطراف.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾.

الضَّنْكَ أَصْلُهُ فِي اللَّغَةِ الضِّيقُ والشَّدَّةُ، ومعناه - والله أعلم - أن هذه المعيشة الضنك في نارِ جَهَنَّمَ. وأكثر ما جاء في التفسير أنه عذابُ القبر.

(١) عمر بن أبي ربيعة - من رائيته المعروفة، انظر الأغاني ج ١ ص ٧٢، ٨٢ ط دار الكتب. وهي في ديوانه ص ٩٤ (ت محي الدين) - وانظر اللسان (صح).

وقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾.

مثل ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً، وقيل أعمى عن حجته، وتناوله أنه لا حُجَّةَ له يهتدي إليها، لا أن له حُجَّةً، وأنه يعمى عنها. ما للناس على الله حُجَّةَ بعد الرُّسُلِ^(١)، ولله الحجة البالغة وقد بَشَّرَ وَأَنْذَرَ، وَوَعَدَ وَأَوْعَدَ.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾.

أي لعل الوعيد يُحْدِثُ لَهُمْ تَذَكُّرَ الْعَذَابِ، فيزجرهم عن المعاصي وقيل: ﴿أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [أي] شرفاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾.

أي من قبل أن يُبَيِّنَ لَكَ بَيَّانُهُ، ويقرأ من قبل أن يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ بالنون، ويجوز من قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ، أي من قبل أن يقضي الله إليك وَحْيَهُ، ولم تُقْرَأْ «تَقْضِي» وقرئت يُقْضَى وتَقْضِي - بالياء والنون.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ أي كذلك ترك في النار كما تركت آيَاتِنَا.

وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾.

قُرِئَتْ بِالنُّونِ والياء، فمن قرأ بالنون فمعناه أفلم نبين لهم بيانا يهتدون به، ومن قرأ أفلم يَهْدِ - بالياء - فالمعنى أفلم يُبَيِّنْ لَهُمُ الْأَمْرَ بِإِهْلَاكِكَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ، و«كم» في موضع نصب بأهلكنا، وكانت قريش تتجرو وترى مساكن عابِثٍ وثمود وبها علامات الإهلاك، فذلك قوله: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ ويجوز في مَسَكِينِهِمْ، أي في مَوَاضِعِ سُكْنَاهُمْ ولم يقرأ بها، وقرأ: يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ بالتشديد.

(١) بعد أن أرسل الله الرسل لم يبق لإنسان أن يحتج لعدم قبوله رسالته.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾.

أي لذوي العقول والمعرفة، يقال: فلان ذو نُهْيَةٍ إذا كان له عقل ينتهي به عن المقابح.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامٍ﴾.

أي لكان القتل الذي نالهم لآزماً أبداً، ولكن العذاب لازماً لهم.

﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾.

معطوف على ﴿كَلِمَةٍ﴾ المعنى لولا كلمة سَبَقَتْ وأجلٌ مسمى [لكان لزماً] يعني بالأجل المسمى أن الله وَعَدَهُم العذاب يومَ القيامة، وذلك قوله: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾.

وذلك وقت الغداة والعشي.

﴿وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾.

الآتاء الساعات، وواحد الآتاء إِنِّي - وقد بيناه فيما مضى.

﴿فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾.

وأطراف النهار الظهر والعصر.

﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾، ويقرأ تَرْضَى.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنِيَكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾.

أي رجالاً مِنْهُمْ.

﴿زُخْرَفَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

وَزُخْرَفَةٌ جمعاً - بفتح الهاء وتسكينها - زهرة منصوب بمعنى مَتَّعْنَا لَان

معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة.

(١) سورة القمر ٤٦.

﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾.

أي لنجعل ذلك فتنة لهم

وقوله عز وجل: ﴿[وَقَالُوا] لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾.

معناه هلا يأتينا بآية [من ربه] وقد اتهم البينات والآيات ولكنهم

طلبوا أن يفتروا ما يريدون من الآيات.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ وَنَخْزِيَ﴾. يجوز فيها يُذَلُّ ويُخْزَى.

وقوله عز وجل: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾.

«من» في موضع رفع، ولا يجوز أن يعمل فيها فسَتَعْلَمُونَ، لأن معناه

معنى التسوية، المعنى فسَتَعْلَمُونَ أصحاب الصراط السوي نَحْنُ أم هُمْ، فلم

يَعْمَلُ فَسَتَعْلَمُونَ لأن لفظ الكلام لفظه لفظ الاستفهام، ومعنى ﴿أَصْحَابُ

الصراط السوي﴾ أصحاب الطريق المستقيم، ويجوز من أصحاب الصراط

السوي ومن اهتدى.

﴿وَمَنْ اهْتَدَى﴾.

أي فسيعلمون من أصحاب الطريقة السوي ومن المهتدي.

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾.

معناه اقتربت القيامة، ومثله: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(١)، والمعنى

- والله أعلم - اقترب للناس وقت حسابهم.

وقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾.

الخفَضُ القراءة، ويجوز في غير القراءة مُحَدَّثًا وَمُحَدَّثٌ. النصب على

الحال، والرفع بإضمار هو.

﴿لَا هِيَّةَ قُلُوبُهُمْ﴾.

معطوف على معنى ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾. معناه استمعوه لاعبين

لا هِيَّةَ قُلُوبُهُمْ، ويجوز أن يكون ﴿لَا هِيَّةَ قُلُوبُهُمْ﴾ منصوباً بقوله ﴿يلعبون﴾.

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

في ﴿أَسْرُوا﴾ قولان أجودهما أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع رفع بدلاً من

الواو من أَسْرُوا وَمُبَيَّنًا عن معنى الواو. والمعنى إلا استمعوه وهم يلعبون

وأسروا النجوى، ثم بين من هم هؤلاء فكان بدلاً من الواو. ويجوز أن يكون

(١) أول سورة القمر.

رفعاً على الذم على معنى هم الذين ظلموا. ويجوز أن يكون في موضع نصب على معنى أعني الذين ظلموا.

وقوله: ﴿قُلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾.

بين ما أسروه، والمعنى قالوا ميراً هل هذا إلا بشرٌ مثلكم، يعنون النبي ﷺ أعلمهم الله عز وجل أنه يعلم القول في السماء والأرض، وأطلع النبي ﷺ على قلوبهم، وسرهم.

﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾.

وقرئت قل ربِّي [يعلم القول] وقال ربِّي

وقوله: ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾.

أي قالوا: الذي يأتي به النبي ﷺ أضغاث أحلام. وجاء في التفسير أهويل^(١) أحلام، والأضغاث في اللغة الأشياء المختلفة.

﴿بَلْ افْتَرَاهُ بَلٌّ هُوَ شَاعِرٌ﴾.

أي أخذوا ينقضون أقوالهم بعضها ببعض، فيقولون مرة: هذه أحلام، ومرة هذا شعر ومرة مفترى.

﴿فَلْيَايَنَّا يَا نَبِيَّ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ﴾.

فافترحوا الآيات التي لا يقع معها إتهال إذا كُذِّبَ بها، فقال الله عز وجل:

﴿مَا أَمْنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾.

أي ما آمن أهل قرية أتتهم هذه الآيات حتى أوجب الله استئصالهم وإهلاكهم بالعذاب، والله جعل موعد هذه الأمة القيامة، فقال: ﴿بَلِ السَّاعَةُ

(١) أهويل وتهويل: رؤى وصور غير حقيقية.

مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةَ أَذْهَى وَأَمْرُهُ^(١)، وَاللَّهُ قَدْ أَعْطَاهُم الْآيَاتِ الَّتِي تَبَيَّنُوا بِهَا نَبُوَّةَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْقُرْآنِ الَّذِي دُعُوا أَنْ يَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، وَمِنْ انشِقَاقِ الْقَمَرِ، وَمِنْ قَوْلِهِ: ﴿يُظَاهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ فظَهَرَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ حَتَّى صَارُوا أَكْثَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ فَلَيْسَ أَهْلُ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ لَهُمْ كُتْرَةُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ أَيْضاً بِالْحُجَّةِ الْقَاطِعَةِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾. أَي سَأَلُوا كُلَّ مَنْ يَقْرَأُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ. ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾. أَي إِنْ كُنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ الرُّسُلَ بَشَرٌ. وَهَذَا السُّؤَالُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ لِمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْكُتُبِ^(٢)، لِأَنَّ الْقَبُولَ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالثَّقَةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾.

﴿جَسَدًا﴾ هُوَ وَاحِدٌ يَنْبُئُ عَنْ جَمَاعَةٍ، أَي وَمَا جَعَلْنَاهُمْ ذَوِي أَجْسَادٍ إِلَّا لِیَأْكُلُوا الطَّعَامَ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿مَنَا هَذَا الرُّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾^(٣) فَأَعْلَمُوا أَنَّ الرُّسُلَ أَجْمَعِينَ يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ، وَأَنَّهُمْ يَمُوتُونَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾.

وقوله: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾. أَي فِيهِ تَذَكُّرَةٌ لَكُمْ بِمَا تَلْقَوْنَهُ مِنْ رَحْمَةٍ أَوْ عَذَابٍ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾^(٤)، وَقَدْ قِيلَ ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ فِيهِ شَرْفُكُمْ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً﴾.

(١) سورة القمر. الآية ٤٦.

(٢) أَي أَنَّ السُّؤَالَ يُوْجِبُ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ.

(٣) سورة المدثر.

(٤) سورة الفرقان.

«كم» في موضع نصب بفضمننا، ومعنى قصمنا أهلكنا وأذهبنا، يقال
قصم الله عمر الكافر أي أذهبه

وقوله: ﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَانَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾.
أي يهربون من العذاب.

﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾.

جاء في التفسير أنه قيل لهم ذلك على جهة الاستهزاء بهم، وقيل
لعلكم تسألون شيئاً مما أترفتم فيه، ويجوز لعلكم تسألون فتجيون عما
تشاهدون إذا رأيتم ما نزل بمساكنكم وما أترفتم فيه.

وقوله: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

«ويل» كلمة تقال لكل من وقع فيهلكة، وكذلك يقولها كل من وقع
في هلكة.

وقوله: ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾.

أي ما زالت الكلمة التي هي قولهم: ﴿يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ دعواهم.
يجوز أن تكون «تلك» في موضع رفع اسم زالت و«دعواهم» في موضع نصب خبر
زالت وجائز أن يكون «دعواهم» الاسم في موضع رفع، و«تلك» في موضع
نصب على الخبر لا اختلاف بين النحويين في الوجهين.

وقوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَاتَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾.

اللَّهُ في لغة حضرموت الولد، وقيل اللهم المرأة، وتاويله أن الولد لهم
الدنيا، فلو أردنا أن نتخذ ذا لهم يلهم به، ومعنى «لاتخذناه من لدنا» أي
لاصطيناه مما نخلق.

﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾.

معناه ما كنا فاعلين . وكذلك جاء في التفسير . ويجوز أن يكون للشرط ، أي إن كُنَّا مِمَّنْ يَفْعَلُ ذلك ولنسا ممن يفعله . والقول الأول قول المفسرين ، والقول الثاني قول النحويين ، وهم أجمعون يقولون القول الأول ويستجيبونه ، لأن «إن» تكون في معنى النفي ، إلا أن أكثر ما تأتي مع اللام تقول : إن كنت لصالحاً ، معناه مَا كُنْتَ إِلَّا صَالِحاً^(١) .

وقوله : ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾ .

يعنى بالحق القرآن على باطلهم ﴿فيدمغه﴾ فيذهب ذهب الصغار والإذلال .

﴿فَإِذَا هِوَرَاهُمْ﴾ .

أي ذاهب .

﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ .

أي مِمَّا تَكْذِبُونَ في وصفكم في قولكم إن لله ولداً .

وقوله : ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ .

أي هؤلاء الذين ذكرتم أنهم أولاد الله - عز وجل - عباد الله ، وهم الملائكة .

وقوله : ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ .

أي لا يَعْتَوُونَ ، يُقَالُ حَسِرَ وَاسْتَحْسَرَ إِذَا تَعَبَ وَاعْيَا ، فالملائكة لا يَعْتَوُونَ .

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ .

أي لا يشغلهم عن التسبيح رسالة ، ومجرى التسبيح منهم كمجرى

(١) في هذا المثال ليست أن نافية وإنما هي مخففة من النفي . أما النافية فيكسر مجيء «إلا» بعدما - نحو أن هذا إلا بشر مثلكم .

النفس منا، لا يشغلنا عن النفس شيء، فكذلك تسيبهم دائم.

وقوله: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ﴾.

وَيُنشِرُونَ، فمن قرأ يُنشِرُونَ فمعناه أم اتخذوا آلهة يُحيون الموتى، يقال: أنشَر الله الموتى ونشروا هُم^(١)، ومن قرأ يُنشِرُونَ بفتح الياء، فمعناه: أم اتخذوا آلهة لا يُموتُونَ يَحْيُونَ أبدأ.

وقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾.

﴿فيهما﴾ في السماء والأرض، و «إلا» في معنى «غير»، المعنى لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدتا، ف «إلا» صفة في معنى غير، فلذلك ارتفع ما بعدها على لفظ الذي قبلها قال الشاعر:

وكل أخ مفارقه أخوه لعمُرُ إبيك إلا الفرقدان^(٢)

المعنى وكل أخ غير الفرقدين مفارقه أخوه.

وقوله: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

﴿سبحان الله﴾ معناه تنزيه الله من السوء، وقد فسرنا ذلك. وهذا تفسير عن النبي ﷺ.

وقوله: ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾.

أي لَا يُسْأَلُ في القيامة عن حكمه في عبادته، وَيَسْأَلُ عِبَادُهُ عن أعمالهم سؤال مُؤَخَّرٍ لمن يستحق التوبيخ، ومُجَازِيًّا بالمغفرة لمن استحق ذلك، لأن الله عز وجل قد علم أعمال العباد، ولكن يسألهم إيجاباً للحجة عليهم، وهو

(١) أي نشر هو مطاوع أنشَر.

(٢) لمعرو بن معد يكرب الزبيدي، وقيل لغيره. انظر الخزانة ٥٢/٢، شواهد المفني ٧٨ والانصاف ١٢٣، وهو من الآيات الشائعة.

قوله: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾^(١). أي سؤال الحجة التي ذكرنا، فأما قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾^(٢) فهذا معناه لا يسأل عن ذنبه ليستعلم منه، لأن الله قد علم أعمالهم قبل وقوعها وحين وقوعها وبعد وقوعها. عالم الغيب والشهادة،

وقوله: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾.

قد أبان الله الحجة عليهم في تثبيت توحيده وإن ألتهم لا تغني عنهم شيئاً، ثم قيل لهم: هاتوا برهانكم بأن رسولاً من الرسل أتى أمته بأن لهم إلهاً غير الله، فهل في ذكر من معي وذكر من قبلي إلا توحيد الله عز وجل، وقد قرئت: هذا ذكر من معي وذكر من قبلي، وجهها جيد، ومعناه هذا ذكر مما أنزل عليّ مما هو معي، وذكر من قبلي.

قال أبو إسحاق: يريد بقوله ومن معي، أي من الذي عندي، أو من الذي قبلي. ثم بين فقال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ﴾.

و ﴿نوحِي إِلَيْهِ﴾ ويجوز يوحى إليه ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾.

وقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾.

يعني الملائكة وعيسى بن مريم عليه السلام. والذي في التفسير أنهم الملائكة، ولو قرئت بل عباداً مكرمين لم يجز لمخالفة المصحف، وهي في العربية جائزة ويكون المعنى: بل اتخذ عباداً مكرمين، والرفع أجود وأحسن قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا﴾.

(١) سورة الصافات / ٢٤.

(٢) سورة الرحمن الآية ٣٩.

قال «كانتا» لأن السموات يعبر عنها بلفظ الواجد، وأن السموات كانتا سماء واحدة، وكذلك الأرضون كانت أرضاً واحدة، فالمعنى أن السموات كانتا سماء واحدة مُرْتَقَّةٌ ليس فيها ماء، فتقوى الله السماء فجعلها سَبْعاً وجعل الأرض سَبْعَ أَرْضِينَ.

وجاء في التفسير أن السماء فتقت بالمطر، والأرض بالنبات، وَيَذُلُّ على أنه يراد بفتقها كون المطر فيها قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾.

وقيل رَتْقاً ولم يُقَلَّ رَتْقَيْنِ، لأن الرق مَضْرُ. المعنى كانتا ذَوَاتَيْنِ رَتْقٍ فَجَعَلْنَا ذَوَاتَيْنِ فَتًى. ودلهم بهذا على توحيد - جل وعز - ثم يَكْتَبُهُمْ فقال: ﴿أَفَلَا يَوْمِنُونَ﴾.

وقول: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًّ أَنْ تُبِيدَ بِهِمْ﴾.

المعنى كراهة أن تميد بهم، وقال قوم: معناه ألا تميد بهم، والمعنى كذلك، إلا أن «لا» لا تَضْمَرُ والاسم المضاف يحذف^(١)، وكراهة أن تميد بهم يؤدي عن معنى ألا تميد بهم.

ومعنى تميد في اللغة تدور، ويقال للذي يُدَارُ بِهِ إذا رَكِبَ البحرَ مَائِدُ، وَيَمْدَى والرواسي تعني الجبال الثوابت.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجاً سُبُلًا﴾.

فِجَاجٌ جَمْعُ فِجٍّ، وهو كل منخوق بين جبلين، وسُبُلًا طُرُقًا.

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَآءً مُّحْفُوظًا﴾.

خِيفَةُ اللَّهِ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَى الْأَرْضِ «إِلَّا بِإِذْنِهِ» وقيل محفوطاً، أي

(١) المألوف في اللغة حلف المضاف وهو كثير، ولكن لم يؤلف حلف لا.

محفوظاً بالكواكب كما قال عز وجل: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةِ الْكَوَاكِبِ .
وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ﴾^(١) .

﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ﴾ .

معناه وهم عن شمسها وقمرها ونجومها، وقد قرئت عن آيتها، وتاويله
أن الآية فيها في نفسها أعظم آية لأنها مُنْسَكَةٌ بقدرته عز وجل، وقد يقال
للذي ينتظم علامات كثيرة آية، يراد به أنه بجملة دليل على توحيد الله
عز وجل .

وقوله: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ .

قيل يسبحون كما يقال لما يعقل، لأن هذه الأشياء وصفت بالفعل كما
يوصف من يعقل^(٢)، كما قالت العرب - في رواية جميع النحويين - أكلوني
البراغيث لما وصفت بالأكل قيل أكلوني، قال الشاعر^(٣):

شربت بها والديك يدعو صباحه إذا ما بنو نعش ذنوا فتصوبونوا

وقوله عز وجل: ﴿أَفَأَنْ مِتْ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ .

يُقْرَأُ مِتُّ بضم الميم، ومِتَّ بكسرها، وأكثر القراء بالضم،
وقد فسرنا ما في هذا الباب .

(١) سورة الصافات الآية ٥ ، ٦ .

(٢) في الأصل وما يعقل والمراد أنه أسند إليها أفعال تناسب العقلاء .

(٣) للنايفة الجعدي وقوله :

وصهباء لا تخفى القزى - وهي دونه تصفتى في زاووقها وهي تغضب
يصنها بالصفا، وتصفتى تنقل من كأس لأخرى وتغضب تجزج باللاء وبنو نعش يريد بنت نعش ،
وقال بنو نعش لضرورة الشعر .

انظر اللسان - (نعش) وروايته - غمزتها - وانظر أخبار النايفة الجعدي في الأغاني ح ٥ / ص ٤ وما
بعدها . وذكره ابن سلام في الطبقة الثالثة من الشعراء الجاهليين .

والغناء دخلت عَلَى «إِنَّ» جواب الجزاء، كما تدخل في قولك: إِنَّ
رُزْنِي فَنَا أَخُوكَ، ودخلت الْفَاءُ عَلَى «هَمْ» لأنها جواب «إِنَّ».

وقوله: ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾.

هذه على إضمار الحكاية، المعنى وإذا رَأَى الذين كفروا إِنَّ يَتَّخِذُونَكَ
إِلَّا هُزُؤًا يقولون أهذا الذي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ، والمعنى أهذا الذي يعيب آلِهَتَكُمْ
يقال فلان يَذْكُرُ الناس أَي يَغْتَابُهُمْ وَيَذْكُرُهُمْ بِالْغُيُوبِ، ويقال فلان يذكر الله،
أَي يصفه بالعظمة، وَيُثْنِي عَلَيْهِ وَيُوحِّدُهُ. وإنما يحذف مع الذكر ما عَقِلَ
معناه، قال الشاعر^(١):

لا تذكرني فرسي وما أطعمته فيكون لَوْنُكَ مثل لون الأَجْرَبِ

المعنى لا تذكرني فرسي وإحساني إليه فتعيبني بإثاري إِيَّاهُ عليك.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾.

قال أهل اللغة: المعنى خُلِقَ الْعَجَلَةُ مِنَ الْإِنْسَانِ، وحقيقته يدل
عليها، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾^(٢)، وإنما خوطب العرب بما تعقل، والعرب
تقول للذي يكثر الشيء خُلِقَتْ مِنْهُ، كما تقول: أَنْتَ مِنْ لَعِبٍ، وخلقت من
لعبٍ، تريد المبالغة بوصفه باللعب.

وقوله: ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ﴾.

أَي حِينَ لَا يَدْفَعُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ، وَجَوَابُ «لَوْ» محذوف، المعنى

(١) هو عترة يضايب زوجها وكانت تلومه على عنائه بفرسه وكان يسقيها لبن الإبل - ومثل جلد
الأجرب، كناية عن تهديدها بالضرب حتى يتغير جلدها، أو عن مفارقتها ونحاشيها كما يتحاشى
الأجرب، ويروى الأشهب، والشهبة حمرة تضرب إلى السواد، والبيت في معاني الفراء.
٢٠٣/٢، واللسان (ذكر).

(٢) سورة الإسراء الآية ١١، وأولها: ﴿وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾.

لعلموا صدق الوعد، لأنهم قالوا ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١).

وجعل الله عز وجل الساعة موعدهم ثم قال:

﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾.

بغته فجأة وهم غافلون عنها، فبهمت فتحيرهم.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾.

معناه - والله أعلم - من يحفظكم من بأس الرحمن، كما قال: ﴿فَمَنْ يُنَصِّرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ أي من عذاب الله^(٢).

وقوله: ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

أي قد تبين لهم أننا ننقص الأرض من أطرافها، ولأن الغلبة لنا، وقد فررنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها في سورة الرعد، أي فالله الغالب وهم المغلوبون، أعني حزب الشيطان.

وقوله: ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنَادِرُونَ﴾.

ويجوز ولا تسمع الصم الدعاء، والصم ههنا المعرضون عما يتلى عليهم من ذكر الله فهم بمنزلة من لا يسمع كما قال الشاعر:

أصم عما ساءه سميع

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾.

أي إن مسهم أدنى شيء من العذاب.

﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

(١) الآية التي قبل هذه: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾.

(٢) في سورة هود: ﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يُنَصِّرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَفْتُمْ﴾ الآية ٣٠.

والويل ينادي به ، وينادي به كلُّ مَنْ وقع في هلكة .
وقوله عز وجل : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ .

﴿ القسط ﴾ العدل ، المعنى ونضع الموازين ذوات القسط ، وقسط مثل
عدل مصدر يوصف به ، تقول ميزانٌ قِسطٌ وميزانان قِسطٌ ، وموازين- قِسطٌ ،
والميزان في القيامة - جاء في التفسير - أن له لساناً وكفتين ، وتُمَثَّلُ الأعمال بما
يوزنُ ، وجاء في التفسير أنه يوزن خاتمة العمل ، فمن كانت خاتمة عمله
خيراً جوزي بخير ، ومن كانت خاتمة عمله شراً فجزاؤه الشرُّ .
وقوله : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ﴾ .

نصب ﴿ مثقال ﴾ على معنى وإن كان العمل مثقال حبة من خردل ، ويقرأ
وإن كان مثقال حبة بالرفع على معنى وإن حصل للعبد مثقال حبة من خردل .
أتينا بها .

﴿ [أتينا بها] ﴾ معناه جئنا بها ، وقد قرئت آتينا بها على معنى جازينا بها
وأعطينا بها ، وآتينا بها أحسن في القراءة وأقرب في أصل العفو .
﴿ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ .

منصوب على وجهين ، على التمييز ، وعلى الحال ، ودخلت الباء في
﴿ وكفى بنا ﴾ ، لأنه خبر في معنى الأمر ، المعنى اكتفوا بالله حسياً .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ .

جاء عن ابن عباس أنه يرى حذف الواو ، وقال بعض النحويين معناه
ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً ، وعند البصريين أن الواو لا تزداد ولا
تأتي إلا بمعنى العطف ، وتفسير الفرقان التوراة التي فيها الفرق بين الحلال

والحرام، وَ «ضِيَاء» ههنا مثل قوله: ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾^(١). ويجوز وذكرى
لِلْمُتَّقِينَ

وقوله: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾.

المعنى هذا القرآن ذكر مبارك.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُسُلَهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

أي آتيناه هدها حَدَّثَنَا^(٢)، وهو مثل قوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ
هُدًى﴾^(٣).

وقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾.

«إِذْ» في موضع نصب، المعنى آتيناه رُسُلَهُ في ذلك الوقت، ومعنى
التماثيل ههنا الأصنام، ومعنى الْعُكُوفُ الْمَقَامُ عَلَى الشَّيْءِ.

وقوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾.

معناه - والله أعلم - وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ، ولا تصلح التاء في القسم إلا في
الله، تقول: وحق الله لأفعلن، ولا يجوز تحقُّقُ الله لأفعلن، وتقول وحق زيد
لأفعلن، والتاء بدل من الواو، ويجوز وَيَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ، وقراءة أهل
الأمصار تالله، ولا نعلم أحداً من أهل الأمصار قرأ بالباء، ومعناها صحيح
جيد.

وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ جُذَاذًا﴾.

وَجُذَاذًا تقرأ بالضم والكسر فمن قرأ جُذَاذًا فَلَيْنٌ^(٤) بنية كُلُّ مَا كُسِرَ

(١) سورة المائدة الآية ٤٦.

(٢) وهو في سن الشباب.

(٣) سورة السجدة الآية ١٣.

(٤) الكلمة غامضة بالأصل وهذا ما استطعنا فهمه منها.

وَقُطِعَ عَلَى فَعَالٍ نَحْوِ الْجَذَاذِ وَالْحُطَامِ وَالرُّقَاتِ، وَمَنْ قَالَ جَذَاذٌ فَهُوَ جَمْعٌ جَذِيدٌ^(١) وَجَذَاذٍ نَحْوُ ثَقِيلٍ وَثِقَالٍ وَخَفِيفٍ وَخِفَافٍ. وَيجوزُ جَذَاذًا عَلَى مَعْنَى الْقَطَاعِ وَالْحَصَادِ، وَيجوزُ جَذْدٌ عَلَى مَعْنَى جَذِيدٍ وَجَذْدٌ مِثْلُ جَذِيدٍ وَجَذْدٌ.

وقوله: ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ أَي كَسَرُ هَذِهِ الْأَصْنَامِ إِلَّا أَكْبَرَهَا، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ أَكْبَرُهَا عِنْدَهُمْ فِي تَعْظِيمِهِمْ إِيَّاهُ، لَا فِي الْخَلْقَةِ، وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ أَعْظَمُهَا خَلْقَةً.

ومعنى: ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾.

أَي لَعَلَّهُمْ بِاحْتِجَاجِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمْ بِهِ يَرْجِعُونَ فَيَعْلَمُونَ وَجُوبَ الْحُجَّةِ.

عليهم

قوله: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾^(٢).

أَي يَذْكُرُهُمُ بِالْتَّيِّبِ، وَقَالُوا لِلْأَصْنَامِ يَذْكُرُهُمْ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوهَا فِي عِبَادَتِهِمْ إِيَّاهَا بِمَنْزِلَةِ مَا يَعْقِلُ، وَإِبْرَاهِيمَ يَرْتَفِعُ عَلَى وَجْهِهِ، أَحَدُهُمَا عَلَى مَعْنَى يُقَالُ لَهُ هُوَ إِبْرَاهِيمُ، وَالْمَعْرُوفُ بِهِ إِبْرَاهِيمُ، وَعَلَى النِّدَاءِ عَلَى مَعْنَى يُقَالُ لَهُ يَا إِبْرَاهِيمَ.

﴿قَالُوا فَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾.

أَي لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهُ بِهَذَا الْقَوْلِ فَيَشْهَدُونَ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ مَا يَنْزِلُ بِهِ بِحُجَّةٍ عَلَيْهِ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ عَقُوبَتَنَا إِيَّاهُ.

﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾.

يَعْنِي الصَّغِيرُ الْعَظِيمُ.

﴿فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾.

(١) جَذِيدٌ اسْمُ مَفْعُولٍ بِمَعْنَى مَجْلُودٍ، أَي مَقْطُوعٍ.

(٢) يَعْرِفُ بِاسْمِ إِبْرَاهِيمَ.

قال بعضهم: إنما المعنى، بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون، وجاء في التفسير أن إبراهيم نطق بثلاث كلمات على غير ما يوجبها لفظها لما في ذلك من الصلاح، وهي (١) قوله: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٢) وقوله فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا وقوله إِنَّ سَارَةَ أَخْتِي (٣)، والثلاث لهن وجه في الصِّدْقِ بَيْنَ، فسَارَةُ أخته في الدِّينِ، وقوله إِنِّي سَقِيمٌ فيه غير وجه أحدهما إِنِّي مُغْتَمٌّ (٤) بِضَلَالَتِكُمْ حتى أنا كالسقيم، ووجه آخر إِنِّي سَقِيمٌ عندكم، وجائز أن يكون ناله في هذا الوقت مَرَضٌ.

وجه الآية ما قلناه في قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ﴾ (٥) إِنَّ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿﴾.

واحتج قوم بأن قول إبراهيم مثل قول يوسف لإخوته: ﴿أَيُّهَا الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ (٦) وَلَمْ يَسْرِقُوا الصَّاعَ، وهذا تأويله - والله أعلم - إنكم لاسارقون يوسف.

وقوله: ﴿ثُمَّ نَكْسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ﴾.
جاء في التفسير أنه أَدْرَكَ الْقَوْمَ حَيْرَةً.
ومعنى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾.

أي ثم نكسوا على رؤوسهم فقالوا لإبراهيم عليه السلام: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾، فقد اعترفوا بمعجز ما يعبدونه عن النطق.

(١) في الأصل وهو.

(٢) سورة الصافات الآية ٨٩.

(٣) قال ذلك لفرعون عندما جاء إلى مصر وخشي أن يأخذ فرعون سارة فسرّاً إذا قال إنها زوجته فقال هي أختي وقاله أيضاً لغيره للسبب نفسه. انظر قصته في سفر التكوين والحداثتان موضع شك، ويقال إنها كانت أخته لأمه.

(٤) محزون.

(٥) أي استعمل ضمير العقلاء للأصنام.

(٦) سورة يوسف آية ٧٠.

وقوله: ﴿أَفْ تَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

يقرأ أف لكم بغير تنوين، وأف بتنوين، ويجوز أف لكم وأف لكم بالضم والتنوين ويترك التنوين - ويجوز أف لكم بالفتح. فأما الكسر بغير تنوين فلا يلتزم الساكنين وهما ألفاءان في قوله أف، وإنما أصل الكلمة السكون لأنها بمنزلة الأصوات، وحذف التنوين لأنها معرفة لا يجب إعرابها، وتفسيرها «التن» لكم ولما تعبدون فمن نون جعنه نكرة بمنزلة تنأ لكم ولما تعبدون من دون الله، وكسر لان أصل التقاء الساكنين الكسر، ولأن أكثر الأصوات مبني على الكسر نحو قوله غافق وجير وأمس وإيه^(١)، ويجوز الفتح لالتقاء الساكنين لتقل التضعيف والكسر، ويجوز الضم لضمة الألف كما قالوا: رد يا هذا ورد، ورد - بالكسر، ومن نون مع الضم فبمنزلة التنوين مع الكسر.

وقوله: ﴿وَنَجِّنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾.

جاء في التفسير أنها من أرض الشام إلى العراق.

قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾.

النافلة ههنا ولدت الولد، يعني به يعقوب خاصة

وقوله: ﴿إِقَامَ الصَّلَاةِ﴾.

إقام مفرد^(٢) قليل في اللغة، تقول أقمت إقامة، فأما إقام الصلاة فجائز لأن الإضافة عوض من إلهاء.

وقوله: ﴿وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

﴿لوطًا﴾ منصوب بفعل مضمر لأن قبله فعلاً، فالمعنى وأوحينا إليهم آتينا لوطًا آتينا حكماً وعلماً، والنصب ههنا أحسن من الرفع لأن قبل آتينا فعلاً وقد

(١) غاق - حكاية صوت الغراب.

(٢) بدون تاء.

ذكر بعض النحويين أنه منصوب على «واذكر لوطاً»، وهذا جائز لأن ذكر إبراهيم قد جرى فحمل لوط على معنى واذكر.

وقوله عز وجل ﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾.

منصوب على واذكر، وكذلك قوله:

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾.

على معنى واذكر داود وسليمان ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ النفس بالليل، والهمل بالنهار^(١).

وجاء في التفسير أن غنماً على عهد داود وسليمان مرّت بحرث لقوم فأفسدته، ورُوي أن الحرث كان حنطة، ورُوي أنه كان كرماً، فأفسدت ذلك الحرث فحكم داود بدفع الغنم إلى أصحاب الكرم وحكم سليمان بأن يدفع الغنم إلى أصحاب الكرم فيأخذوا منافعها من ألبانها وأصوافها وعوارضها إلى أن يعود الكرّم كهبيته وقت أفسد فإذا عاد الكرم إلى هيئته ردت الغنم إلى أربابها ويدفع الكرم إلى صاحب الكرم.

قال أبو إسحاق: يجوز أن تكون عوارضها من أحد وجهين، إما أن يكون جمع عريض وعرضان، وهو اسم للحمل، وأكثر ذلك في الجذّي، ويجوز أن يكون بما يعرض من منافعها حتى يعود الكرّم كما كان، وهذا - والله أعلم - يدل على أن سليمان عَلِمَ أن قيمة ما أفسدت الغنم من الكرم بمقدار نفع الغنم.

قال الله عز وجل: ﴿فَقَهَمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾.

أي فهمناه القضية، والحكمة، ﴿وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

(١) في القاموس: الحمل حركة السدى المتروك ليلاً ونهاراً، حملت الإبل تحمل فهي حامل - وتحمّل - كينصر فاضت وانتشرت.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾.

ويجوز والطير، على العطف على ما في يسبحن، ولا أعلم أحداً قرأ بها.
﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾.

أي وكنا نقدر على ما نريده، ونصب «الطير» من جهتين إحداهما على معنى وسخرنا الطير، والأخرى على معنى يسبحن مع الطير^(١).
وقوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾.

وقرئت لنحصنكم من بأسكم بالنون، ويجوز ليحصنكم بالياء، فمن قرأ بالياء أراد ليحصنكم هذا اللبوس، ويجوز على معنى ليحصنكم بالياء، فمن قرأ بالياء أراد ليحصنكم هذا اللبوس، ويجوز على معنى ليحصنكم الله من بأسكم وهي مثل لِيُحْصِنَكُمْ - بالنون ومن قرأ بالتاء أراد لِيُحْصِنَكُمْ الصنعة، فهذه الثلاثة الأوجه قد قرئ بهن، ويجوز فيها ثلاث لم يُقرأ بهن، ولا ينبغي أن يُقرأ بهن لأن القراءة سنة.

يجوز لنحصنكم بالنون والتشديد، ولِيُحْصِنَكُمْ بالتاء والتشديد،
وَلِيُحْصِنَكُمْ بالياء مشددة الصاد في هذه الثلاث.

وعلم الله داود صنعة الثروع من الزرد، ولم تكن قبل داود عليه السلام
فجمعت الخفة والتحصين، كذا روي.
﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾.

وقرئت الرياح عاصفة، وقرئت الرِّيحُ عاصفة - برفع الرِّيح. فمن قرأ
الرِّيحَ عاصفةً بالنصب فهي عطف على الجبال، والمعنى وسخرنا مع داود
الجبال، وسخرنا لسليمان الرِّيح، وعاصفة منصوب على الحال ومن قرأ الرِّيحُ

(١) أي هي مفعول معه.

رفع كما تقول: لزيد المال، وهذا داخل في معنى التسخير، لانه إذا قال ﴿تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ففي الكلام دليل على أن الله جلّ ثناؤه - سخرها له.

وقوله: ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ﴾.

يجوز أن يكون موضع «مَن» نصباً عطفاً على الريح، ويجوز أن يكون «مَن» في موضع رفع من جهتين إحداهما العطف على الريح، المعنى ولسليمان الريح وله من يَغُوصُونَ من الشياطين، ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء، ويكون «له» الخبر.

وقوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾.

معناه سوى ذلك، أي سوى الغوص.

﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾.

كان الله يحفظهم مِنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا.

وقوله: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾.

﴿أَيُّوبَ﴾ منصوب على معنى واذكر أَيُّوبَ.

وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾.

أكثر التفاسير أن الله - جلّ ثناؤه - أحيا من مات من بنيه وَتَيْنَاهُ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ مِنَ الزَّوَادِ، وقيل ﴿أَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ آتيناه في الآخرة.

﴿وَأِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾.

هذا كله منصوب على «واذكر». ويقال إن ذا الكفل سمي بهذا الاسم لأنه تكفل بأمر نَبِيِّ في أُمِّهِ فقام بما يجب فيه وفيه، ويقال إنه تكفل بعمل رجل صالح، فقام به، وَالْكِفْلُ في اللغة الْكِسَاءُ الذي يُجْعَلُ وراءَ الرَّحْلِ على

عجز البعير^(١)، وقيل الكفل أيضاً النصيب، قال الله عز وجل: ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾.

﴿ذا النون﴾ يونس، والنون السمكة، والمعنى واذكر ذا النون، ويرى أنه ذهب مغاضباً قومه، وقيل إنه ذهب مغاضباً ملكاً من الملوك.

﴿فَطَنَ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾.

أي ظن أن لن نقدر عليه ما قدرناه من كونه في بطن الحوت، ويقدر بمعنى يُقدر. وقد جاء هذا في التفسير، وقد روي عن الحسن أنه قال عبدُ أبى من ربه، وتأويل قول الحسن أنه هرب من عذاب ربه، لأن يُونس ظن أن الهرب ينجيهِ من الله - عز وجل - ولا مِن قدره^(٣).

وقوله: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾.

﴿في الظلمات﴾ وجهان، أحدهما يعنى به ظلمة الليل وظلمة البحر. وظلمة بطن الحوت، ويجوز أن يكون نادى في الظلمات، أن يكون أكثر دعائه ونذائه كان في ظلمات الليل. والأجود التفسير الأول لأنه في بطن الحوت لا أحسبه كان يفصل بين ظلمة الليل وظلمة غيره ولكنه أول ما صادف ظلمة الليل ثم ظلمة البحر ثم ظلمة بطن الحوت. وجائز أن يكون الظلمات اتفقت في وقت واحد، فتكون ظلمة بطن الحوت في الليل والبحر نهاية في الشدة.

(١) في القاموس: الكفل بالكر الضعف والنصيب والحظ، وخرقة على عنق الثور تحت النبر. . . أو شيء مستدير يتخذ من خرق أو غيرها ويوضع على منام البعير.

(٢) سورة الحديد الآية ٢٨.

(٣) أي ولا منجى من قدره. - ونجاته من العذاب تعني نجاته من المسؤولية.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الذي في المصحف بنون واحدة، كُتِبَتْ؛ لأن النون الثانية تَخْفَى مَعَ الجيم، فأُثِمَا ما روي عَنْ عَاصِمٍ بنون واحدة فَلَحَنَ لا وجه له، لأن ما لا يُسَمَّى فاعِله لا يكون بِغَيْرِ فاعِلٍ. وقد قال بعضهم: نُجِّي النجاء المؤمنين، وهذا خطأ بإجماع النحويين كلهم، لا يجوز ضَرْبُ زيداً، تريد ضرب الضرب زيداً لأنك إذا قلت ضرب زيدٌ فقد علم أنه الذي ضُرِبَ ضَرْبُ^(١)، فلا فائدة في إضماره وإقامته مع الفاعل. ورواية أبي بكر بن عياش في قوله نُجِّي المؤمنين^(٢) يخالف قراءة أبي عمرو نُجِّي بنونين.

وقوله: ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾.

يروي أنها كانت عقيماً فجعلها الله - عز وجل - ولوداً، ويروى أنه كان في خُلُقِهَا سُوءٌ فاصْلَحَ اللهُ ذلك وحَسَّنَ خُلُقَهَا.

وقوله: ﴿وَيَذْعُونا رُغْباً وَرُهْباً﴾.

وقرئت رُغْباً وَرُهْباً، فالرُّغْبُ والرُّهْبُ مَصْدَرَانِ، ويجوز رُغْباً وَرُهْباً، ولا أعلم أحداً قرأ بهما، أعني الرُّغْبَ والرُّهْبَ - في هذا المَوْضِعِ. والرُّغْبُ والرُّهْبُ مثل البُخْلِ والبُخْلِ، والرُّشْدُ والرُّشْدُ.

وقوله: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾.

«التي» في موضع نَصْبٍ، المعنى واذكر التي أحصنت فرجها. ويروى في بعض التفسير أنه يعني جيبها^(٣).

(١) أي الذي وقع عليه ضرب.

(٢) قراءة نجى ليس الفعل فيها مبنياً للمجهول، ولكن أَدغمت النون في الجيم فالفعل من أنجى وليس من نجى المضعف.

(٣) وهي كناية عن العفة.

﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾.

لو قيل آيتين لصلح، ولكن لما كان شأنهما واحداً، وكانت الآية فيهما جميعاً معناها آية واحدة، وهي ولادة من غير فحل جاز أن يقول آية.

وقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أمتكم رفع خبر هذه، المعنى أن هذه أمتكم في حال اجتماعها على الحق، فإذا افرقت فليس من خالف الحق داخلاً فيها، ويقرأ أمةً واحدة، على أنه خبر بعد خبر، ومعناه إن هذه أمةً واحدةً ليست أمتاً، ويجوز نصب أمتكم على معنى التوكيد، قيل إن أمتكم كلها أمة واحدة.

وقوله: ﴿وَأَنَارِبُكُمْ فَاعْبُدُونْ وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾.

المعنى أن الله أعلمهم أن أمر الحجة واحد وأنهم تفرقوا، لأن تقطيعهم أمرهم بينهم تفرقة.

وقوله: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدٍ﴾.

كفران مَصْدَرٌ مثل الْفُكْرَانِ وَالشُّكْرَانِ، والعرب تقول: غفرانك لا كُفْرَانُكَ.

وقوله عز وجل: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾.

قُرئت: جَزْمٌ وَحَرَامٌ، هاتان أكثر القراءات، وقد قرئت حَرْمٌ على قَرْيَةٍ، وَحَرْمٌ عَلَى قَرْيَةٍ. وجاء في التفسير جَزْمٌ في معنى حَتْمٌ، وجاء أيضاً عن ابن عباس أنه قال حَتْمٌ عليهم ألا يرجعوا إلى دنياهم، وجاء عنه وعن قتادة أنهم لا يرجعون إلى توبَةٍ، وعند أهل اللغة جَزْمٌ وَحَرَامٌ في معنى واحد مثل جَلَّ وَحَلَّلَ. وظاهر حرام عليهم أنهم لا يرجعون، يحتاج إلى أَنْ يُبَيَّنَ ولا أعلم أحداً من أهل اللغة ولا من أهل التفسير بيَّنه.

وهو - والله أعلم - أنه لما قال: ﴿فَلَا تُفْرَنَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ أعلمنا أن الله عز وجل قد حرم قبول أعمال الكافرين وبين ذلك بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ﴾^(١) فالمعنى حرام على قربة أهلكناها أن نتقبل منهم عملاً لأنهم لا يرجعون، أي لا يتوبون، وحريم وحرم في معنى حرام، إلا أن حرماً اسم، وحريم وحرم فعل.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾.

بهمز وغير همز، وهما قبيلتان من خلق الله. ويروى أن الناس عشرة أجزاء تسعة منهم يأجوج ومأجوج، وهما اسمان أعجميان، واشتقاق مثلهما من كلام العرب يخرج من أججت النار، ومن النار الأجاج وهو أشد وهو الشديد الملوحة، المحرق من ملوحيته.

وقوله: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ جَذْبٍ يَنْسِلُونَ﴾.

ورويت أيضاً من كل جذب ينسلون، - بالجيم والشاء - والأجود في هذا الحرف «جذب ينسلون» بالحاء، والحذب كل أكمة، وينسلون يسرعون.

وقوله: ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ﴾.

قال بعضهم: معنى الواو الطرح^(٢). والجواب عند البصريين قوله: ﴿يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾ وهنا قول محذوف، المعنى حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج واقترب الوعد الحق قالوا: ﴿يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

وجاء في التفسير أن خروج يأجوج ومأجوج من أعلام الساعة.

(١) أول سورة محمد.

(٢) في الأصل لا يجوز تطرح ويكون معناها الطرح - وظاهر أنه سهو.

قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾.

قرئت على ثلاثة أوجه، حَصَبُ جَهَنَّمَ، وحطب جهنم، وحَصَبُ جَهَنَّمَ - بالضاد معجمة - . فمن قرأ حَصَبُ فمعناها كل ما يرمى به في جهنم^(١) ومن قال حطب فمعناها ما توقد به جهنم - كما قال عز وجل: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ﴾^(٢)، ومن قال: حَصَب - بالضاد معجمة - فمعناها ما تهيج به النار وتذكي به، والحَصَبُ الحية.

وقوله: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾.

وللكتاب، وقرأ السَّجِلُّ بتخفيف اللام، فمن خَفَّفَ اسْكَنَ الجيم، وجاء في التفسير أن السَّجِلَّ الصُّحُفَةُ التي فيها الكتاب، وقيل إنَّ السَّجِلَّ مَلَكٌ وقيل إنَّ السَّجِلَّ بِلُغَةِ الْجَيْشِ الرَّجُلُ، وعن أبي الجوزاء أن السَّجِلَّ كاتب كان للنبي ﷺ وتَمَامُ الْكَلَامِ «لِلْكُتُبِ»^(٣).

وقوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعْيِدُهُ﴾.

مستأنف، المعنى نبعث الخلق كما بدأناهم، أي قدرتنا على الإعادة كقدرتنا على الابتداء، ويجوز يوم نَطْوِي السَّمَاءَ كطي السَّجِلِّ، ويجوز يوم يَطْوِي السَّمَاءَ كطي السَّجِلِّ، ولم يقرأ «يَطْوِي»، وقرئت نَطْوِي وتَطْوِي بالنون والتاء.

وقوله: ﴿وَعَدَّا عَلَيْنَا﴾.

«وَعَدَّا» منصوب على المضمر، لأن قوله «نُعِيدُهُ» بمعنى وَعَدْنَا هَذَا وَعَدَّا

(١) في القاموس: الحصب عرقة والحصب الحجارة - واحدتها حصبة نايزر. والحطب وما يرمى به في النار حصب، أو لا يكون الحطب خشباً حتى يسجر به.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٤، والتحریم الآية ٦.

(٣) للكتابة.

وقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا قَاعِلِينَ﴾.

أي قادرين على فعل ما نشاء.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾.

الزبور جميع^(١) الكتب، التوراة، والإنجيل، والفرقان، زبور، لأن الزبور والكتاب بمعنى واحد. ويقال زَبُرْتُ وكتبْتُ بمعنى واحد، والمعنى: ولقد كتبنا في الكتاب من بعد ذكرنا في السماء ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾.

قيل في التفسير إنها أرض الجنة، ودليل هذا القول قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ، الَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَرْدَنَ﴾^(٢). وقيل إن الأرض ههنا معنى بها أرض الدنيا، وهذا القول أشبه - كما قال الله عز وجل: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٣) والأرض إذا دُكِرَتْ فهي دليلة^(٤) على الأرض التي نعرفها، ودليل هذا القول أيضاً: قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾^(٥).

وهذه الآية من أجل شواهد الفقهاء أن الأرض ليس مجراها مجرى سائر ما يُعَمَّر^(٦).

وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾.

الأجود أنما بفتح أن، وهي القراءة، ولو قرئت إنما لجاز، لأن معنى

(١) في الأصل جمع.

(٢) سورة المؤمنون الآية ١٠ - ١١.

(٣) أول سورتي الجمعة والتغابن.

(٤) دالة.

(٥) سورة الأعراف الآية ١٣٧.

(٦) عبارة غير واضحة، والظاهر أنه يعني أن أجزاءها ليست جميعاً في مستوى واحد من التعمير، لأن بعضها يورث فيه دون بعض.

﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ «يُقَالُ لِي»^(١) ولكن القراءة الفصح لا غير.

وقوله: ﴿فَقُلْ أَذْنَتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾.

﴿أَذْنَتُكُمْ﴾ «أَعْلَمْتُكُمْ بما يوحى إليّ لِتَسْتَوُوا فِي الْإِيمَانِ بِهِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِن أُدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

أي وما أدري ما أَذْنَتُكُمْ بِهِ فِتْنَةٌ لَّكُمْ أَيِ اخْتِبَارٌ لَّكُمْ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾.

ويقراء: ﴿قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾، ويجوز وقد قرئ به: قَالَ رَبِّي احْكُم

بالحق، وكان من مَضَى من الرُّسُل يقولون: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ،

ومعناه احْكُم، فأمر الله - عَزَّ وَجَلَّ - نَبِيَّهٖ أَنْ يَقُولَ: ﴿رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾.

وقوله: ﴿وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾.

أَيَّ عَلَىٰ مَا تَكْذِبُونَ.

(١) أي يوحى مضمرة معنى القول فتكسر إن بعدها.

سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾.

يا أيها - نداء مبهم مفرد، وما للتنبيه، وهو مبني على الضم، والناس رفع تبع له (يا أيها)، والنحويون لا يجيزون إلا رفع الناس ههنا. والمازني أجاز التَّصَبُّبَ في يا أيها الرَّجُلُ أَقْبَلُ، كما تقول يا زيدُ الظريفَ والظريفُ، وهذا غلط من المازني، لأن زيدا يجوز الوقف والاقتصار عليه دون الظريف ويا أيها ليس بكلام، وإنما القصد الناس، فكانه بمنزلة - يا ناس اتقوا ربكم.

وجاء في التفسير أن كل شيء جاء في كتاب الله من يا أيها الناس فمكي، وما كان فيه من يا أيها الذين آمنوا فمدني.

وقوله: ﴿إِنْ زُلْزَلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾.

قيل إن هذه الزلزلة في الدنيا وأن يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها وقيل إنها الزلزلة التي تكون مع الساعة^(١).

﴿يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾.

ويجوز تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ، ومعنى تَذْهَلُ تَحِيرُ، وترك كل مرضعة قد ذَهَلَتْ عَمَّا أَرْضَعَتْ، ومرضعة جار على الْمُفْعِلِ على ما أَرْضَعَتْ، ويقال:

(١) نسخة معها الساعة.

امرأة مُرضِعُ أي ذات رضاع أرضعت وَلَذَهَا أو أرضعت غيره والقصد قصد^(١)
ملين أي ذات لبنون وَلَبَنَ.

وقوله: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾.

وقرئت: وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى، واسم^(٢) الفاعل مضمَر في ترى. المعنى
ترى أنت أيها الإنسان النَّاسَ، ومن قرأ: ترى الناس سُكَرَى كان بمنزلة وترى
أنت الناس سُكَرَى. وفيه وجه آخر مَا قُسرِي بِهِ [وهو] وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى،
فيكون الناس اسم يُرَى^(٣)، ووجه آخر لم يقرأ به: وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى،
المعنى وَتَرَى الإنسان النَّاسَ سُكَرَى^(٤).

ويقرأ وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وما هم بسُكَرَى، وترى النَّاسَ سُكَارَى وما هم
بسُكَارَى.

ويجوز وترى النَّاسَ سُكَارَى ومال هم بسُكَارَى. والقراءة
الكثيرة: وترى النَّاسَ سُكَرَى وما هم بسُكَرَى، وترى النَّاسَ سُكَارَى وما هم
بسُكَارَى أيضاً.

والتفسير أنك تراهم سُكَارَى من العذاب والخوف، وما هم بسُكَارَى من
الشُّراب ويدل عليه: ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾.
أي يتبع ما يُسَوِّلُ له الشيطان، ومريد ومَارِد معناه أنه قد مَرَدَ في الشر.

(١) والكلمة جارية مجرى ناقة ملين أي ذات لبن أراد به لبون، والمرضة هي التي تباشر الارضاع
فعلاً أما المروض فهي التي لها هذه الصفة سواء كانت قائمة أم مقدرة.

(٢) الاسم الذي هو فاعل.

(٣) الاسم المرفوع بها أي نائب الفاعل.

(٤) يُجِيلُ إليه أو تزيه الملائكة حالهم.

وتأويل المَرَوِّد أن يبلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصَّنْفُ،
 وجائز أن يُستعمل ذلك في غير الشيطان، فتقول قد تمرد هذا السيِّء^(١) أي قد
 جاوز حَدَّ مثله، وأصله في اللغة ائْتِلَسَّ الشيء، من ذلك قولك للإنسان
 أُمِرْدَ إذا لم يكن في وَجْهِه شَعْرٌ، ويُقال للصخرة مرداء إذا كانت ملساء.
 وقوله عز وجل: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ﴾.

﴿أَنَّهُ﴾ في موضع رفع.

﴿فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾، عطف عليه، وموضعه رفع أيضاً، والفاء الأجود فيها
 أن تكون في معنى الجزاء، وجائز كسر إن مع الفاء، ويكون جزاء لا غير.
 والتأويل: كُتِبَ عليه أي على الشيطان إضلال مُتَوَلَّيه وهدايتهم إلى
 عذاب السعير، وحقيقة «أَنَّ» الثانية أنها مكررة مع الأولى على جهة التوكيد،
 لأن المعنى كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاه أضله.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾.

ويقرا من الْبَعْثِ بفتح العين، والربيب الشك، فأما الْبَعْثُ بفتح العين -
 فذكر جميع الكوفيين أن كل ما كان ثانيه حرفاً^(٢) من حروف الحلق، وكان
 مُسَكَّنًا مفتوح الأول جاز فيه فتح الْمَسْكُونِ نحو نَقَلَ وَنَحَلَ، وَشَعَرَ وَشَعَّرَ، وَنَهَرَ
 وَنَهَّرَ، وَنَحَلَ وَنَحَلَّ. فأما البصريون فيزعمون أن ما جاء من هذا فيه اللغتان
 تُكَلِّمُ به على ما جاء. وما كان لم يسمع لم يَجْزِ فيه التحريك نحو وَعَدَ، لأنك
 لا تقول: لك عَلَيَّ وَعَدٌ، أي عَلَيَّ وَعْدَةٌ، ولا في هذا الأمر وَهَنٌ^(٣) - في

(١) نسخة الشَّعْفِي.

(٢) في الأصل حرف.

(٣) في القاموس: الْوَهْنُ الضعف في العمل ويحرك. وَالْوَهْلُ كوعد وورث وكُرِّمَ.

معنى وَهْنٌ - . وهذا في بابهِ مثل رَكٍّ، وَرَكِّكَ وَقَنْدَرٍ وَقَنْدَرٍ، وَقَصَصَ الشَّاةِ وَقَصَّصَهَا فلا فرق في هذا بين حروف الحلق وغيرها .

وقيل للذين جعلوا البعث وهم المشركون: إن كنتم في شك من أن الله يبعث الموتى فتدبروا أمر خلقكم وابتدائكم فإنكم لا تجدون في القدرة فرقاً بين ابتداء الخلق وإعادته، وإحياء الموتى . ثم بين لهم ابتداء خلقهم فأعلمهم أنهم خلقوا من تراب، وهو خلق آدم عليه السلام، ثم خلق ولده من نطفة، ثم من علقته ثم من مضغته . وأعلمهم أحوال خلقهم .

ويروى أن الإنسان يكون في البطن نطفة أربعين يوماً ثم مضغة أربعين يوماً، ثم يبعث الله ملكاً فينفخ فيه الروح . ومعنى «مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ» وصف الخلق أو منهم من يتم مضغته فتخلق له الأعضاء التي تكمل آلات الإنسان ومنهم من لا يتم الله خلقه .

وقوله: ﴿لِنَبِّئَنَّ لَكُمْ﴾ .

أي ذكرنا أحوال خلق الإنسان . ووجه آخر [هو] خلقناكم هذا الخلق لنبين لكم .

﴿وَنَقُرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ .

لا يجوز فيها إلا الرفع، ولا يجوز أن يكون معناه فعلنا ذلك لنقر في الأرحام، وأن الله - عز وجل - لم يخلق الأنام لما يقر في الأرحام، وإنما خلقهم ليدلّهم على رشدهم وصلاتهم .

وقوله - عز وجل -: ﴿ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ .

في معنى أطفال، ودل عليه ذكر الجماعة . وكان طفلاً يُدَلُّ على معنى يُخْرِجُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ طِفْلاً .

﴿ثُمَّ لِنَبْلُوهُنَّ أَشَدَّكُمْ﴾.

قد فسرنا الأشد، وتاويله الكمال في القوة والتميز، وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين.

وقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ﴾.

أردل العمر هو الذي يخرف فيه الإنسان من الكبر حتى لا يعقل، وبين ذلك بقوله: ﴿لَكِنِّي لَا يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾.

ثم ذكّرهم على إحيائه الموتى بإحيائه الأرض فقال:

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾.

يعنى جافة ذات تراب.

﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾.

وتقرأ وربأت. فاهتزها تحركها عند وقوع الماء بها وإنباتها، ومن قرأ: وَرَبَتْ فهو من ربا يربو إذا زاد على أي الجهات^(١)، ومن قرأ وَرَبَاتٌ بالهمز فمعناه ارتفعت.

﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾.

أي من كل صنف حسن من النبات.

﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾.

المعنى الأمر ذلك، أي الأمر ما وُصف لكم وبَيَّن لكم بَأْنِ اللَّهِ هو الحق وأنه يحيي الموتى، ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

فالأجود أن يكون موضع ﴿ذلك﴾ رفعا. ويجوز أن يكون نصبا على معنى فعل الله ذلك بأنه هو الحق وأنه يحيي الموتى.

(١) في الأصل إذا زاد عل أي الجهات زاد.

وقوله: ﴿ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

وَلِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وثاني منصوب على الحال، ومعناه التثوين، ومعناه ثانياً عطفه، وجاء في التفسير أن معناه لا وياً عطفه، وهذا يوصف به، فالمعنى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم مُتَكَبِّراً.

وقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾.

يقال: هذا العذاب بما قدمت يدك، وموضع ﴿ذلك﴾ رفع بالابتداء، وخبره ﴿بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾، وموضع «أَنْ» خفض المعنى ذلك بما قدمت يدك وبأن الله ليس بظلام للعبيد، ولو قرئت [إِنْ] بالكسر لجاز. ويجوز أن يكون موضع ذلك رفعاً على خبر الابتداء. المعنى الأمر ﴿ذلك﴾ بما قدمت يدك، ويكون موضع أن الرفع على معنى ﴿أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾.

جاء في التفسير على شَكِّك، وحقيقته أنه يعبد الله على حَرْفِ الطَّرِيقَةِ في الدين، لا يدخل فيه دخول متمكن.

﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾.

أي إن أصابه خِصْبٌ وَكَثُرَ مَالُهُ وَمَاشِيَّتُهُ اطْمَأَنَّ بما أصابه ورضي بدينه.

﴿وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾.

اختبار بجندب وَقَلَّةٍ مَالٍ.

﴿أَنقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾.

رجع عن دينه إلى الكفر وعبادة الأوثان.

وقوله: ﴿يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ﴾.

يعنى يدعو الوثن الذي لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ.

وقوله: ﴿يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾.

فقال: ولا يضره، وقال ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ، معناه الضَّرُّ بُعَادَتُهُ أَقْرَبُ مِنَ النِّفْعِ، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يَقَالُ: أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ وَلَا نَفْعُ مِنْ قِبَلِهِ النَّفْعُ، فَالْعَرَبُ تَقُولُ لِمَا لَا يَكُونُ: هَذَا بَعِيدٌ، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذَا يَتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾^(١).

وقد اختلف الناس في تفسير هذه اللام^(٢)، وفي ﴿يَدْعُو﴾ بأي شيء هي معلقة ونحن نفسر جميع ما قالوه وما أغفلوه مما هو بين من جميع ما قالوا إن شاء الله.

قال البصريون والكوفيون: اللام معناها التأخير، المعنى يدعو من لضره أقرب من نفعه ولم يُشَبِّهُوا الشرح، ولا قالوا من أين جاز أن تكون اللام في غير موضعها. وشرح ذلك أن اللام لليمين والتوكيد فحقها أن تكون في أول الكلام فقدمت لِتُجْعَلَ في حقها^(٣)، وإن كان أصلها أن تكون في «لضره» كما أن لام «إن» حقها أن تكون في الابتداء، فلما لم يجز أن تلي «إن» جعلت في الخبر في مثل قولك: إن زيدا قائمًا، ولا يجوز «إن زيدا قائمًا»، فإذا أمكن^(٤) أن يكون ذلك في الاسم كان ذلك أجود الكلام، تقول إن في ذلك لأية، فهذا قول.

وقالوا أيضًا: أن يدعو معها هاء مضمرة، وأن ﴿ذلك﴾^(٥) في موضع رفع ويدعو في موضع الحال، المعنى ذلك هو الضلال البعيد يدعوه، المعنى في

(١) سورة ق آية ٣.

(٢) لام لَمَنْ ضَرُّهُ.

(٣) في موضعها المناسب وهو صدر الجملة، لأنها بين وقسم.

(٤) في الأصل أمكنك.

(٥) من ﴿ذلك هو الخسران المبين﴾. والتقدير: ذلك هو الخسران يدعوه.

حال دُعائه إِيَّاهُ، ويكون ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء،
وغيره ﴿لَيْشَنَّ الْعَوْلَى وَلَيْشَنَّ الْعَشِيرُ﴾.

وفيه وجه آخر ثالث، يكون يدعو في معنى يقول، يكون من في
موضع رفع وغيره محذوف، ويكون المعنى: يقول لمن ضره أقرب من نفعه
هو مولاي^(١)، ومثله يدعو في معنى يقول في قول عترة^(٢).

يدعون عترة والرماس كأنها أشطان بشر في لبان الأدهم
ويجوز أن يكون «يُدْعُو» في معنى «يُسَمَّى» كما قال ابن أحمر^(٣):

أهوى لها مشقصاً خشراً فثبرتها وكنت أدعو قذاها الأثمد القردا
ووجه هذا القول الذي قبله.

وفيه وجه رابع وهو الذي أغفله الناس، أن «ذلك» في موضع نصب
يوقع يدعو عليه، ويكون «ذلك» في تأويل الذي، ويكون المعنى الذي هو
الضلال البعيد يدعو، ويكون لمن ضره أقرب من نفعه مستأنفاً، وهذا مثل
قوله: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ﴾^(٤)، على معنى وما التي بيمينك يا موسى، ومثله قول
الشاعر: ^(٥)

(١) ويكون ذلك إنكاراً على نفسه أي أتبلغ مني أن فعلت ذلك.

(٢) من معلقته انظر شرح الزوزني ٥٥٤ ط. صحيح البيت ٦٩.

ويدعون ينادون باسم عترة، والأشطان الجبال ولبان الأدهم صدره يريد أن الأبطال يتفنون باسمه
والرماس الطويلة - تدق في صدر جواده.

(٣) البيت في الطبري ٨٧/١٦، وروايته قذاها، وكذلك في مجاز أبي عبيدة ١٣/٢ - والمشقص مقص
كبير، وخشرا أي لطيفاً، وثبرتها مزقتها، والأثمد حجر يتخذ منه الكحل - والقرد ما تلبد من
الصوف وغيره.

(٤) الآية في سورة طه والشاهد أن تلك استعملت بمعنى الذي فقام عليها هنا جعل ذلك بمعنى
الذي.

(٥) تقدم - ويروى «أمنت» بدت عنت.

عَلَّمَ مَا لِعِبَادِكَ إِسَارَةً عَقَّبَتْ، وهذا تحمليين طليق
 وقوله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.
 هذه الهاء لمحمد ﷺ، أي من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً حتى
 يظهره على الدين كله فليمت غيظاً، وهو تفسير قوله: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى
 السَّمَاءِ﴾.

السبب الحبل، والسماء السقف، أي فليشد حبلًا في سقوف.
 ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعْ﴾.
 أي ليمد الحبل حتى ينقطع فيموت مختنقاً.
 ﴿هَلْ يُدْهِنُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾.
 أي هل يذهبن كيد غيظه. وقُرِئت ثم لَيَقَطَعْ، وثم لَيَقَطَعْ، بكسر اللام
 وجزمها.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ
 وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.
 يفصل الله بين هذه الفرق الخمس وبين المؤمنين.

﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾، والمؤمنون يدخلون الجنة وهو
 قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ﴾.

وخبر إن الأولى جمعة للكلام مع إن الثانية. وقد زعم قوم أن قولك: إن
 زيداً إنه قائم رديء وأن هذه الآية إنما صلحت في الذي. ولا فرق بين الذي
 وغيره في باب إن، إن قلت إن زيداً إنه قائم كان جيداً ومثله قول الشاعر^(١):

(١) هو جزيير يمدح أحد الخلفاء الرواتين، والبيت في معاني القرآن للفرء ص ٢١٨ ح ٢. والسطر
 الثاني:

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرَّسَلَهُ

وليس بين البصريين خلاف في أن «إن» تدخل على كل ابتداء وخبر، تقول إن زيداً هو قائم وإن زيداً إنه قائم.

وقوله: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» إلى قوله وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ.

والسجود ههنا الخضوع لله عز وجل، وهي طاعة ممن خلق الله من الحيوان والموت. والدليل على أنه سجود طاعة قوله: «وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ». هذا أجود الوجوه أن يكون تسجُد مُطِيعَةً، لله عز وجل. كما قال الله تعالى: «فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ»، وكما قال: «وَإِنْ مِنْهَا» يعني الحجارة «لَمَّا يَهْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ»، فالخشية لا تكون إلا لما أعطاه الله بما يَخْتِبرُ به خشيته. وقال قوم: السجود من هذه الأشياء التي هي موت ومن الحيوان الذي لا يعقل إنما هو أثر الصَّنْعَةِ فيها والخضوع الذي يدل على أنها مخلوقة، واحتجوا في ذلك بقول الشاعر: (١)

بَجَيْشٍ يَضِلُّ الْبَلَقُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأَكْمَ فِيهِ سُجْدًا لِلْحَوَافِرِ

أي قد خشعت من وطء الحوافر عَلَيْهَا، وذلك القول الذي قالوه لأن السجود الذي هو طاعة عندهم إنما يكون ممن يَعْقِلُ، والذي يكسر (٢) هذا ما وصف الله عز وجل من أن من الحجارة لما يهبط من خشية الله، والخشية والخوف ما عقلناه إلا للآدميين، وقد أعلمنا الله - عز وجل - أن من الحجارة

سربال ملك به ترجى الحواتيم

ويروى: يكفي الخليفة أن الله سربله. - هذا، «وإن» تعاد عند طول الكلام والفصل البعيد بين اسمها وخبرها.

(١) هو الراعي.

(٢) الذي ينقض أن الخشوع إنما يكون ممن يعقل.

ما يخشاه، وأعلمنا أنه سَخَر مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ وَالطَّيْرَ تَسْبِيحَ مَعَهُ، فلو كان تسبيح الجبال والطير أثر الصنعة ما قيل سخرنّا ولا قيل مع داود الجبال لأن أثر الصنعة يتبين مع دَاوُدَ وَغَيْرِهِ، فَهُوَ سُجُودٌ طَاعَةٍ لَا مُحَالَةَ، وكذلك التسبيح في الجبال والطير، ولكننا لا نعلم تسبيحها إِلَّا أَنْ يَجِئَنَا فِي الْحَدِيثِ كَيْفَ تَسْبِيحُ ذَلِكَ. وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾. الخصمان المؤمنون والكافرون - جاء في التفسير أن اليهود قالوا للمسلمين ديننا أقدم من دينكم وكتابتنا أقدم من كتابكم، فأجابهم المسلمون بأننا آمنا بما أنزل إلينا وأنزل إليكم وآمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله، وأنتم كفرتم ببعض الرسل فظهرت حجة المسلمين على الكافرين. وقيل اختصموا وقد قال خَصْمَانِ لَأَنَّهُمَا جَمَعَانِ.

﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾. وجاء في التفسير أن النَّيَابَ التي من نارٍ هي نُحَاسٌ قَدْ أُذِيبَ. قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ. يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾.

يغلى به ما في بطونهم حتى يَخْرُجَ مِنْ أَذْيَارِهِمْ، فهذا لأحد الخصمين، وقال في الخصم الذين هم مؤمنون:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤُا﴾.

و ﴿لُؤْلُؤُا﴾ يقرأ ان جميعاً، فمن قرأ ﴿وَلُؤْلُؤُا﴾ فعلى معنى يحلون فيها أساور من

(١) سورة الإسراء من الآية ٤٤.

ذهب وَيُحْلَوْنَ لُؤْلُؤًا، ومن قرأ وَلُؤْلُؤًا ارَادَ وَمِنْ لُؤْلُؤٍ. وجائز أن يكون اسَاوِرٌ من دَعَبٍ وَلُؤْلُؤٍ، فيكون ذلك فيها خلطاً مِنَ الصِّنْفَيْنِ وقرأ يَحْلَوْنَ فيها على معنى قَوْلِكَ حَلِيٍّ يَحْلَى إِذَا صَارَ ذَا حَلِيٍّ .

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ [وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ، وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَدِّ بِظُلْمٍ نُزِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ .

لفظ يَصُدُّونَ لفظ مستقبل عطف به على لفظ الماضي، لأن معنى الذين كفروا الذين هم كافرون، فكأنه قال إِنَّ الْكَافِرِينَ وَالصَّادِقِينَ . وخبر إن فيه قولان أحدهما أن يكون محذوفاً فيكون المعنى إِنَّ الَّذِينَ هَذِهِ صِفَتُهُمْ هَلَكُوا وجائز أن يكون - وهو الوجه - الخبر ﴿نُزِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ .

فيكون المعنى إن الكافرين والملحدين في المسجد الحرام نُزِقُوا مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ^(١) .

وقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ .

القراءة الرُّفْعُ فِي سَوَاءٍ، ورفعته من جهتين إحداهما أن يكون وقف التمام [هو] ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾، كما قال: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾^(٢) . ويكون ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ على الابتداء والخبر، ويجوز أن يكون على جعلناه سواء العاكف فيه، فيرتفع سواء على الابتداء، ويكون الخبر ههنا العاكف فيه، أعني خبر ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ﴾ ويكون خبر ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ الجملة .

(١) هذا لا يستقيم إذا كانت «مَنْ» شرطية، وهي شرطية، إنما يستقيم إذا كانت موصولة . ونلذه إذا كان جملة خبرية يجب أن يكون مرفوعاً، ولكن يبدو أن الخبر محذوف جملة الشرط دالة عليه .

(٢) سورة آل عمران الآية ٩٦ وهي: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَجَمَلِ النَّاسِ هُنَاكَ عَمَامُ الْآيَةِ وَجْهٌ غَيْرُ جَدِيدٍ .

وتفسير قوله: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ أنه يستوي في سُكنى مكة المقيم بها والتَّانِعُ^(١) إليها من أي بَلَدٍ كَانَ، وقيل سواء في تفضيله وإقامة المناسك العاكف المقيم بالحرم والتَّانِعُ إِلَيْهِ.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ﴾.

قيل الإلحاد فيه الشرك بالله، وقيل كُلُّ ظَالِمٍ فِيهِ مُلْجَدٌ، وجاء عن عُمَرُ أن احتكار الطعام بمكة إلحاد. وقال أهل اللغة إن معنى الباء الطرح. المعنى ومن يرد فيه إلحاداً بظلم، وأنشدوا قول الشاعر:^(٢)

هُنَّ الْحَرَارُ لَا رَبَّاتٌ أَحْمِرُهُ سَوْدُ الْمُحَاجِرِ لَا يَقْرَأُ بِالسُّورِ

المعنى عندهم لا يقرآن السُّورَ، وأنشدوا:^(٣)

بِوَادِ يَمَانٍ نَبَتَ الْبُتُّ صَدْرُهُ وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّبَهَانِ

أي ونبت أسفلهُ المَرْخَ والشبهان. والذي يذهب إليه أصحابنا أن الباء ليست بملغاة، المعنى عندهم ومن إرادته فيه بأن يلحد بظلم وهو مثل قوله:

أُرِيدَ لَأَنسَى ذِكْرَهَا فَكَأَنَّمَا تَمَثَّلَ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلٍ^(٤)

المعنى أريد، وإرادتي لهذا.

ومعنى الإلحاد في اللغة العدول عن القصد.

(١) المتجه إليها والسقام من مكان آخر.

(٢) هو الراعي - والبيت في الخزائن ٦٦٨/٣، واللسان (سور) والقرطبي ١٥٨/١، وشواهد المغني

١١٦.

(٣) ينسب لامرئ القيس، وللأحول الشكري واسمه يعل، والشبهان نبت يشبه الثمام وقيل هو

الثمام، والمَرْخ من شجر النار كثير الوري سريعه. والثث - بالثاء الثالثة شجر طيب الريح مر

الطعم يدينخ إيه، والبيت في اللسان (ثث): «نبت الثث فرعه»، وفي (شبه) كما هنا. وهو في

الطبري ٩٤/١٧، والقرطبي ٣٦/١٢.

(٤) تقدم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾.

جعلنا مكان البيت مباءاً لإبراهيم، والمباء المنزل، فالمعنى أن الله أعلم إبراهيم مكان البيت فبنى البيت على أسس القديم، وكان البيت في أيام الطوفان رفع إلى السماء حين غرق الله الأرض وما عليها فشرف بيته بأن أخرجه عن جملة ما غرق. ويروى أن البيت كان من ياقوتة حمراء.

وقوله: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ﴾.

قيل: المعنى طهره من الشرك. والقائمون هم المصلون.

وقوله: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾.

رُوي أن أذان إبراهيم بالحج أن وقف في المقام فقال: أيها الناس اجيبوا يا عباد الله أطيعوا الله يا عباد الله اتقوا الله، فوَقَرَّتْ في قلب كل مؤمن ومؤمنة وأسمع ما بين السماء والأرض وأجابه من في الأصلاب ممن كتب له الحج، فكل من حج فهو ممن أجاب إبراهيم، ويروى أن أذانه بالحج كان يا أيها الناس كتب عليكم الحج.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا رِجَالُ وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾.

﴿رِجَالاً﴾ جمع راجل مثل صاحب وصحاب، وقائم وقِيَام: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ﴾، أي يأتوك رِجَالاً وَكُنُتَاباً. وقال يأتين على معنى الإبل المعنى وعلى كل بعيد ضامر يأتي من كل فج عميق، وعميق بعيد، قال رؤية^(١):

وَقَاتِمِ الْأَعْمَاقِ خَاوِيِ الْمَخْتَرِقِ

الأعماق الأعفار، ومن هذا قيل: هذه بشر «عميقة»، أي بعيدة القرار.

(١) من أرجوزة له. طويلة - وهو في الطبري ٥٩/١٥، واللسان (نظم) وديوانه ١٠٤، وطبقات ابن سلام ص ٧٦١ (ت عمود شاك).

وقوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾.

أي ليشهدوا ما نذبهم الله إليه مما فيه النفع لهم في آخرتهم.

﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾.

يعنى به يوم النحر والأيام التي بعده يُنْحَرُ فِيهَا لأن الذكر ههنا يدل على التسمية على ما يُنْحَرُ لقوله على ما رَزَقَهُمْ من بهيمة الأنعام.

وقوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾.

﴿البائس﴾ الذي قد ناله بؤس، والبؤس شدة الفقر، يقال: قد بؤس، وبأس إذا صار ذا بؤس. وقوله ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ليس بأمر لازم، من شاء أكل من أضحيته ومن شاء لم يأكل، وإنما هو إباحة كما قال: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾^(١). وإنما قال فاصطادوا، لأنه كان قد حظر عليهم الصيد وهم مُحَرَّمُونَ، فأباحتهم الصَّيْدَ. وكذلك هذا الأمر ههنا إباحة بعد حظرهم^(٢) على أنفسهم أكل الأضاحي، لأن أهل الجاهلية كانوا إذا نحروا لم يستحلوا أن يأكلوا من نبيائهم^(٣) شيئاً، فاعلم الله عز وجل أن ذلك جائز.

وقوله: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَهُمْ﴾.

فوتت ثم ليقضوا بكسر اللام، وكذلك قرأ أبو عمرو، والقراءة بالتسكين مع ثم كثيرة.

والتفت في التفسير جاء^(٤)، وأهل اللغة لا يعرفون إلا من التفسير، قالوا

(١) سورة المائدة الآية: ٢ / .

(٢) هم الذين حرموا أكل الأضاحي على أنفسهم.

(٣) جمع نسيكة، وهي الحيوان الذي يذبح نكاً وقرباناً لله.

(٤) لم يأت شرحه إلا في كتب التفسير.

الثث الأخذ من الشارب وتقليم الأظافر ونف الأبط وحلق العانة والأخذ من الشعر، كأنه الخروج من الإحرام إلى الإحلال.

قوله: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾.

قيل في العتيق أقوال، قال الحسن هو البيت القديم، ودليل الحسن على ذلك قوله: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾^(١).

وقيل إن البيت العتيق الذي عَتَقَ من الغرق أيام الطوفان، ودليل هذا القول: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾، فهذا دليل أن البيت رفع وبقي مكانه. وأكثر ما جاء في التفسير أنه أُعْتِقَ من الجبارة، فلم يُقْلَبَ عليه جَبَارٌ، وقيل إنه مُبَيِّ العتيق لأنه لم يدعه أحد من الناس. وقيل إنما سمي العتيق لأنه لم يقصده جبار إلا أهلكه الله، يقال أعتقت المملوك فهو مُعْتَقٌ وَعَتِيقٌ. وكل ما مر في تفسير العتيق فجائز حسن - والله أعلم بحقيقة ذلك - وهذه الآية تدل على أن الطواف يوم النحر فرض^(٢).

وقوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾.

وحرمات الله الحج والعمرة وسائر المناسك، وكل ما فرض الله فهو من حرمت الله، والحرمة ما وجب القيام به وحرّم تركه والتفريط فيه. وموضع ﴿ذلك﴾ رفع، المعنى الأمر بذلك.

وقوله: ﴿وَأَجَلْتُ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾.

«ما» في موضع نصب أي إلا ما يتلى عليكم من الميتة والدم والمنخقة والموقودة وسائر ما تلي تحريمه.

وقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾.

(١) سورة آل عمران الآية ٩٦.

(٢) ليس فيها دلالة على تحديد يوم للطواف والواو تقتضي الجمع ولا تقتضي التثنية.

ومن ههنا لتخليص جنس من أجناس^(١) المعنى فاجتنبوا الرجس الذي هو وقتن

وقوله: ﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾.

الزور الكذب، وقيل إنه ههنا الشرك بالله، وقيل أيضاً شهادة الزور، وهذا كله جائز. والآية تدل - والله أعلم - على أنهم نهوا أن يحرموا ما حرم أصحاب الأوثان نحو قولهم: ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا، ونحو نحرهم البحيرة والسائبة، فأعلمهم الله أن الأنعام محللة إلا ما حرم الله منها، ونهاهم الله عن قول الزور أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ليفتروا على الله كذباً.

وقوله: ﴿حُتِّفَ اللَّهُ﴾.

منصوب على الحال، وتأويله مسلمين لا يميلون إلى دين غير الإسلام.

وقوله: ﴿غَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ

الطَّيْرُ﴾.

ويقرا فتخطفه الطير وتخطفه. وقرأ الحسن فتخطفه بكسر التاء والخاء والطاء. فمن قرأ فتخطفه بالتخفيف فهو من خطف يخطف، والخطف الأخذ بسرعة، ومن قرأ فتخطفه بكسر الطاء والتشديد - فالأصل فتخطفه فأدغم التاء في الطاء وألقى حركة التاء على الخاء ففتحها، ومن قال بكسر الخاء والطاء، كسر الخاء لسكونها وسكون الطاء، ومن كسر التاء والخاء والطاء - وهي قراءة الحسن - فهو على أن الأصل تخطفه.

وهذا مثل ضربة الله للكافر في بعده عن الحق - فأعلم الله أن بعد من أشرك به من الحق كبعد من خر من السماء فذهبت به الطير أو هوت به الريح في مكان سحيق - [أي] بعيد.

(١) بابتية.

قوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾.

شعائر الله المعالم التي تَدَبُّ إليها وأمر بالقيام بها، وأخذتها شعيرة، فالصفا والمروة من شعائر الله، والذي يُعْنَى به هنا البدن.

وقوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾،
يعنى أن لكم في البدن - قبل أن تُعْلِمُوها، وتُسَمُّوها هذياً إلى بيتي - منافع،
فإذا أشعرتُموها - والأشعار أن يشق في السنام حتى يَدُمَى ويلصق عليها ثغلاً
ليعلم أنها بدنة^(١)، فأكثُر الناس لا يرى الانتفاع بها إذا جُعِلَتْ بدنة، لا
بَلَيْنِهَا وَلَا بَوْبَرِهَا وَلَا بِظَهْرِهَا، يقول لا يُعْطَى لبنها ووبرها وظهرها أحدًا لأنها
بدنة فلا ينتفع بها غير أهل الله إلا عند الضرورة المخوف معها الموت،
وبعضهم يقول: إن له أن ينتفع بها فيركبها المُعْبِي وينتفع بمنافعها إلى وقت
محللها - مكان نحرها - . والحجة في ذلك أن النبي ﷺ مرُّ برجلٍ يسوقُ بدنةً
فأمره ﷺ بركوبها، فقال إنها بدنة فأمره الثانية وأمره الثالثة، وقال له في الثالثة:
اركبها ويحك، فهذا - يجوز أن النبي ﷺ رآه مضطراً في ركوبها من شدة
الاعياء، وجائز على ظاهر الحديث أن يكون ركوبها جائزاً. ومن أجاز ركوبها
والانتفاع بها يقول: ليس له أن يَهْرِلَهَا وينضيها لأنها بدنة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِكُلِّ أُمَةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَاً﴾.

وتقرأ مَنَسْكَاً، والمنسك في هذا الموضع يدل على معنى النحر فكأنه
قال جعلنا لكل أمة أن تقترب بأن تَذْبِج الذبائح لله، ويدل على ذلك قوله
تعالى ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾، المعنى ليذكروا
اسم الله على نحر ما رزقهم من بهيمة الأنعام، وقال بعضهم: المنسك
الموضع الذي يجب تعهده، وذلك جائز.

(١) البدنة من الإبل والبقر - محرقة - كالأضحية من الغنم تهدي إلى مكة والبدنة تقال للذكر وللأنثى -
ويجمع على بُدُن مثل كُتِبَ وجملة وقيل أن يعلم أنها بدنة بمعنى قيل أن يعلم أنها هدي - لأن بدنة
بمعنى هدي.

ومن قال مَنَسَكَ فمعناه مكانٌ نُسِكَ مثل منْجِلِس مكان جُلوس. ومن قال مَنَسَكَ فهو بمعنى المصدر نحو النُّسْك والنُّسُوك.

وقوله: ﴿فَأَلْهِكُمْ إِلَهَ وَاحِدٌ﴾.

أي لا ينبغي أن تذكروا على ذبائحكم إلا الله وحده.

وقوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾.

قيل المخبتون المتواضعون، وقيل المخبتون المطمئنون بالإيمان بالله عز وجل، وقيل المخبتون الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم يتصروا. وكل ذلك جائز.

واشتقاقه من الْخَبْتِ مِنَ الْأَرْضِ وهي المكان المنخفض منها، فكل مُخْبِت متواضع.

وقوله عز وجل: ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾.

القراءة الخفض واسقاط التنوين، والخفض على الإضافة، ويجوز: والمقيمين الصلاة، إلا أنه بخلاف المصحف. ويجوز أيضاً على بُعْدِ الْمُقِيمِي الصَّلَاةِ، على حذف النون ونصب الصلاة لطول الاسم، وأنشد سيبويه: (١)
الحافظو عورة العشيرة لا يأتيتهم من ورائهم نطف
وزعم أنه شاذ.

وقوله تعالى: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾.

النصب أحسن لأن قبله فِعْلاً، المعنى وَجَعَلْنَا الْبُدْنَ، فنصب بفعل

(١) الشاهد ٢٩٨ في الخزانة، وكتاب سيبويه ٩٥/١، والأشوموني ٢٤٧/٢. قال ابن السراج: وقد أجازوا «رايت الضاري زيدا»، ونيس بحسن، وإنما جواز ذلك على أنك أردت التنويه فحذفها لطول الاسم. والمורה: موطن الضعف، والنطف: بفتح الحاء. والبيت لعمرو بن أمية القيس الخزرجي، وهو جاهلي، جد عبد الله بن رواحة. وكان لمالك بن العجلان يسمى مجيراً فخر يسبه مالك الخزرجي بين الأوس، فقتله رجل مهم يقال له سمير، وأصر مالك على قتل سمير أو أخذ دية رجل حر. فوعدت بينهم حرب. ثم احتكموا إلى عمرو وقضى بدية مولى ولم يقبل مالك. فقال عمرو هذه القصيدة.

مُضْمَرُ الَّذِي ظَهَرَ يَفْسَرُهُ. وَإِنْ شِئْتَ رَفَعْتَ عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ. وَالْبَذَنُ بِتَسْكِينِ
الذَّالِ وَضَمِّهَا. بَذَنَةٌ وَبَذَنٌ، وَبَذَنٌ مِثْلُ قَوْلِهِ ثَمَرَةٌ وَثَمَرٌ وَثَمَرٌ. وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ
بَذَنَةً لِأَنَّهَا تَبْذَنُ، أَيْ تَسْمَنُ.

وقوله: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ﴾.

﴿صَوَافٍ﴾ منصوبة على الحال، ولكنها لا تنون لأنها لا تنصرف، أي قَدْ
صَفَّتْ قَوَائِمُهَا، أَيْ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا فِي حَالِ نَحْرِهَا. وَالْبَعِيرُ يَنْحَرُ
قَائِمًا، وَهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، وَتَقْرَأُ صَوَافِينَ، وَالصَّافِنُ الَّذِي يَقُومُ عَلَى
ثَلَاثٍ، فَالْبَعِيرُ إِذَا أَرَادُوا نَحْرَهُ تَعْقِلُ إِحْدَى يَدَيْهِ فَهُوَ صَافِنٌ، وَالْجَمْعُ صَوَافِينَ بَا
هَذَا، وَفَرَّقَتْ صَوَافِينَ بِالْيَاءِ وَبِالْفَتْحِ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ وَتَفْسِيرُهُ خَوَالِصُ - أَيْ خَالِصَةُ
لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَا تَشْرِكُوا فِي التَّسْمِيَةِ عَلَى نَحْرِهَا أَحَدًا.

وقوله: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾.

أَيْ إِذَا سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ.

﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾.

بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ، وَيَجُوزُ وَالْمُعْتَرِّي بِالْيَاءِ، وَيُقَالُ: وَجِبَ الْحَائِطُ يَجِبُ
وَجِبَةً إِذَا سَقَطَ، وَوَجِبَ الْقَلْبُ يَجِبُ وَجَبًا وَوَجِيبًا إِذَا تَحَرَّكَ مِنْ فَرْعٍ، وَوَجِبَ
الْبَيْعُ يَجِبُ وَجُوبًا وَجِبَةً، وَالْمُسْتَقْبَلُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ يَجِبُ، وَقِيلَ فِي الْقَانِعِ
الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا تُعْطِيهِ، وَقِيلَ الَّذِي يَقْنَعُ بِالسَّيْرِ. وَقِيلَ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ اللُّغَةِ
السَّائِلِ، يُقَالُ قَنَعَ الرَّجُلُ قَنْوعًا إِذَا سَأَلَ، فَهُوَ قَانِعٌ، وَأَنْشَدُوا لِلشَّامِخِ (١).

كَمَالَ الْمَرْءِ يُضْلِحُّهُ فَيُعْثِي مَفَاقِرَهُ أَغْفَ مِنَ الْقُنُوعِ

أَيْ أَغْفَ مِنَ السُّؤَالِ، وَقَنِعَ قَنْعَةً إِذَا رَضِيَ فَهُوَ قَنِعٌ، وَالْمُعْتَرُّ: الَّذِي

(١) انظر الطبري ١١٠/١٧، والفرطبي ٦٤/١٢ واللسان (قنع - نفس) وجماز أبي عبيدة ط/ ٢٥١ -
والماقر وجوه الفقر، وقيل جمع فقر على غير قياس مثل مشابه وملامح والقنوع السؤال.

يعتريك فيطلب ما عندك، سألك إذ سئلت عن السؤال وكذلك المعتري.

وقوله عز وجل: ﴿لَنْ يَنَالَهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾.

وقرئت: ﴿لَنْ تَنَالَهُ لُحُومُهَا﴾ بالتاء، فمن قرأ بالياء فليجمع اللحوم، ومن قرأ بالتاء فليجماة اللحوم - وكانوا إذا ذبحوا ليطخروا البيت بالدم، فاعلم الله - عز وجل - أن الذي يصل إليه تقواه وطاعته فيما يأمر به.

﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾.

وتناله التقوى منكم - بالياء والتاء - فمن أنت فللفظ التقوى، ومن ذكر فلأن معنى التقوى والتقى واحد.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

ويُدفع [عن الذين آمنوا]. هذا يدل على التصر من عنده، أي فإذا دَفَعْتُمْ، أي فإذا فَعَلْتُمْ هذا، وحَالَقْتُمُ الْجَاهِلِيَّةَ فيما تفعلونه في تحريمهم، وإشراكهم بالله، فإن الله يدفع عن حريمه.

وقوله: ﴿كُلُّ خَوَانٍ كَفُورٌ﴾.

﴿خَوَانٌ﴾ فعال من الخيانة، أي من ذكر اسم غير الله وتقرب إلى الأصنام بذبيحته فهو خَوَانٌ كَفُورٌ.

والبدن قيل إنها الإبل خاصة، وقيل إنها الإبل والبقر، ولا أعلم أحداً قال: إن الشاء داخلة فيها، فلما من قال إنها الإبل والبقر فهم أكبر فقهاء الأمصار، ولكن الاستعمال في السِّيَاقَةِ إِلَى الْيَتِّ الإبل فلذلك قال من قال إنها الإبل^(١).

(١) أي من قال إن البدن هي الإبل فقط وليست البقر داخلة فيها قال ذلك مستدأ إلى أن الاستعمال فيها يساق لليت هو الإبل.

وقوله: ﴿إِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾.

ويقراء اِذْنَ للذين يُقَاتِلُونَ، ويُقرأ اِذْنَ للذين يُقَاتِلُونَ وَيُقَاتِلُونَ. والمعنى اذن للذين يقاتلون ان يقاتلوا. ويروى أنها أول آية نزلت في القتال.

﴿يَأْتَهُمْ ظُلُمُوا﴾.

أي اِذْنَ لهم ان يقاتلوا بسبب ما ظلموا
وقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ تَصَرُّفِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾.

وعدهم الله النَّصْرَ، ولا يجوز أن يقرأ «أَنَّ» الله - بفتح أنْ، ولا يَبَيِّنْ أهل اللغة خِلَافَ في أن هذا لا يجوز لأن «أَنَّ» إذا كانت معها السلام^(١) لم تفتح أبداً.

وقوله: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَغْيِرْ حَقٌّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾.

﴿الَّذِينَ﴾ في موضع جرٍّ، المعنى «أِذْنَ للذين أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بغير حق إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ».

«أَنَّ» في موضع جرٍّ، المعنى أُخْرِجُوا بلا حَقٍّ، إِلَّا يَقُولُهُمْ رَبَّنَا اللَّهُ أَي لم يخرجوا إِلَّا بِأَن وَحَدُوا اللَّهَ، فَأَخْرَجَتْهُمْ عَبْدَةُ الْاِثْنَانِ لِتَوْحِيدِهِمْ.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ [صَوَامِعُ]﴾.

المعنى: ولولا أن دفع الله بعض الناس ببعض لَهْذَمَتْ صوامع، وتقرأ لَهْذِمَتْ، وهي صوامع الرُّقَبَانِ.

﴿وَبِيعَ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ﴾.

والبيعُ بَيْعُ النَّصَارَى، وَالصَّلَوَاتُ كَنَائِسُ الْيَهُودِ، وَهِيَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ صَلَوَتَا،

(١) أن المفتوحة لا تأتي لام التوكيد في غيرها.

وقرئت صلاةً ومَسَاجِدُ، وقيل إنها موضعُ صَلَواتِ الصَّائِبِينَ، وتأويل هذا: لولا أن الله - عز وجل - دَفَعَ بعضَ الناسِ بِنِعْضِ لَهْدَمٍ في شريعة كُلِّ نَبِيٍّ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ يُصَلِّي فيه، فَكَانَ لَوْلَا الدَّفْعُ لَهُدَمٍ في زَمَنِ مُوسَى عليه السلام الكنائس التي كان يصلي فيها في شريعته، وفي زَمَنِ عيسى الصَّوَّاعِ واليَسَّعِ، وفي زَمَنِ مُحَمَّدٍ ﷺ^(١) المساجد.

وقوله: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾.

أي من أقام شريعة من شرائعه، نصر على إقامة ذلك، إلا أنه لا يُقام في شريعة نبيٍّ إلا ما أتى به ذلك النبيُّ وَيُنْتَهَى عما نَهَى عَنْهُ.

وقوله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾.

﴿الذين﴾ في موضع نصب على تفسير مَنْ، المعنى وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ثم بَيَّنَّ صِفَةَ ناصريه فقال:

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

فَصِفَةُ جَزْبِ اللَّهِ الَّذِينَ يُوحِدُونَهُ، إِقَامَةُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وهما واجبان كوجوب الصلاة والزكاة أعني الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

﴿فَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.

ويقرأ أهلكناها، المعنى فكيف كان يكبر أي ثم أخذتهم فابلغتهم الإنكار. فأهلكت قري كثيرة، لأن معنى فَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ معنى فكم من قَرْيَةٍ، ومعنى كم من قَرْيَةٍ عدد كثير من القُرى.

(١) نسخة عليه السلام.

ويجوز كآتين بتشديد الياء، ويجوز كآئين مِنْ قَرْنِيَّةٍ، وهو عند البصريين في معنى العدد الكبير، تقول: وكائن مِنْ رَجُلٍ جَاءَنِي معناه العدد الكثير مِنْ الرِّجَالِ.

﴿فَفِي خَاوِيَةٍ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.

والعروش السقوف، فالمعنى أنها قَدْ خَرِبَتْ وَخَلَّتْ فصارت على سُقُوفِهَا كما قال في مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَاقِلَهَا﴾^(١)، يقال خَوِيَ الدَّارُ والمدينةُ خَوَاءً، ممدودٌ، فهي خَاوِيَةٌ، وَخَوِيَتِ المرأةُ وَخَوِيَ الْإِنْسَانُ إِذَا خَلَا مِنْ الطَّعَامِ خَوًى، مَقْصُورٌ فَهُوَ خَوِيَ.

وقوله: ﴿وَيَبْرُءُ مَعْلَقَةً وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾.

أكثر ما جاء في مَشِيدٍ من التفسير مُجَصَّصٌ، وَالشَّيْدُ الجِصُّ وَالْكُلْسُ أيضاً شَيْدٌ، وَقِيلَ مَشِيدٌ مُحَصَّنٌ مُرْتَفِعٌ، وَالْمَشِيدُ إِذَا قِيلَ مُجَصَّصٌ فَهُوَ مُرْتَفِعٌ فِي قَدْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَرْتَفِعْ فِي سُمُكِهِ، وَأَصْلُ الشَّيْدِ الجِصُّ وَالنُّورَةُ، وَكُلُّ مَا بُنِيَ بِهِمَا أَوْ بِأَحَدِهِمَا فَهُوَ مَشِيدٌ.

وقوله: ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾.

القلب لا يكون إلا في الصُّدْرِ - وَلَكِنْ جَرَى عَلَى التَّوَكِيدِ كما قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾^(٢)، وكما قال: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾^(٣)، وكما قرأ بعضهم: ﴿لَهُ تَسْعٌ وَتَسْعُونَ نَجْةً﴾^(٤). فالتوكيد جارٍ في الكلام مبالغٍ في الإفهام.

(١) سورة الحجر الآية ٧٤.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٦٧.

(٣) سورة الأنعام الآية ٣٨.

(٤) سورة ص الآية ٢٣.

وقوله: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ بِمَا تُعْدُونَ﴾.

قيل إنَّ يوماً من أيام عَذَابِهِمْ كَأَلْفِ سَنَةٍ، ويدل على ذلك الحديث الذي يُروى أن الفقراء يُدخلون الجنة قَبْلَ الأغنياء بِنصف يومٍ.

وجاء في حديث آخر تفسير هذا القول بخمسائه عامٍ. فهذا يدل على أنَّ اليومَ من أيام القيامة ألف سنة، والذي تدل عليه الآية - واللَّهُ أعلم - أنهم استعجلوا فأعلم الله عزَّ وجلَّ أنه لا يَقُوتُهُ شيءٌ، وأنَّ يوماً عنده وألف سنة في قُدْرَتِهِ واحدٌ، وأن الاستعجال في معادهم لا فرق [فيه] بين وقوع ما يستعجلون به من العذاب وتأخره في القدرة [إلا أنَّ الله - جلَّ ثناؤه - تفضل بالإمهال، وغفر بالتوبة، فالتأخير الفرق بينه وبين التقديم تفضل الله عزَّ وجلَّ بالنظر. ثم أعلم - عزَّ وجلَّ - أنه قد أخذ قوماً بعد الإملاء والتأخير عُقوبةً منه ليزدادوا إنمأ فقال بعد قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾، وبعد تمام الآية ﴿وَكَايْنِ مِنْ قُرْبَةٍ أُمْلِيَتْ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾.

المعنى ثم أخذتها بالعَذَابِ، واستغفني عن ذكر العذاب لِتَقْدِمِ ذكره في قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾.

أي ظانين أنهم يعجزوننا لأنهم ظنوا أنهم لا يُعْصُونَ، وأنه لا جنة ولا نار. وقيل في التفسير معاً جزين معاً ندين، وليس بخارج من القول الأول، وقُرِئت مُعْجِزِينَ، وتاويلها أنهم كانوا يُعْجِزُونَ من اتبع النبي ﷺ وَيُسَبِّطُونَهُمْ عنه.

وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾.

معنى إذا تَمَنَّى إذا تَلَا، ألقى الشيطان في تلاوته، فذلك

محنة من الله ، - عَزَّ وَجَلَّ - وله أَنْ يمتحن بما شاء ، فألقى الشيطان على لسان النبي ﷺ شيئاً من صفة الأصنام فافتن بذلك أهل الشقاق والنفاق ومن في قلبه مرض فقال الله عَزَّ وَجَلَّ :

﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾
ثم أعلم أنهم ظالمون ، وأنهم في شقاق دائم ، والشقاق غاية العداوة فقال :

﴿وإن الظَّالِمِينَ لَفي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾
ثم أعلم أن هؤلاء لا يتوبون فقال :
﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ أي في شك منه .
﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ أي مفاجأة .
﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ .

أصل العقيم ، العقم في الولادة ، يقال : هَلِوَ امرأةٌ عقيمٌ ، كما قال الله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿وَقَالَتْ عُجُوزٌ عَقِيمٌ﴾^(١) ، وكذلك رجل عقيم إذا كان لا يولد قال الشاعر^(٢) :

عَقِيمُ النِّسَاءِ فَلَا يَلِدُنْ شَبِيهَهُ إن النساء بمثله عقم

والريح العقيم التي لا تأتي بسحاب يُمطر ، وإنما تأتي بالعذاب ، واليوم العقيم هو الذي لا يأتي فيه خير ، فيوم القيامة عقيم على الكفار كما قال الله

(١) في سورة الذاريات الآية ٢٩ وهي : ﴿فَاتَّبَعَتْ أَزْوَاجَهُ فِي صَرٍّ فَضَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ .

(٢) في اللسان (عقم) وقبله :

نذر الكلام من الحياة محاله	ضمناً وليس بجسمه عُقم
متهلل بنعم ، بلا متباعذ	سيان منه الوفر والعدم

والضمن السقم . والأفصح في عقم أن يقال : عَقَمَ الله رَحِمَهَا ، بالتشديد وعَقَمَتْ هي ، ومن قال عَقَمْتُ أو عَقِمْتُ - يفتح العين أو كسرهما قال أعقمها الله وهي عقيم .

- عز وجل -: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَبْسِرٍ﴾^(١). وليس هو على المؤمنين الذين أُدْخِلُوا فِي رَحْمَةِ اللَّهِ كَذَلِكَ.

وأنشد بعض أهل اللغة في قوله تمنى في معنى تلا قول الشاعر^(٢):

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الكتاب على رسل

أي تلا كتاب الله مترسلاً فيه كما تلا داود الزبور مترسلاً فيه
وقوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾.

﴿ذلك﴾ في موضع رفع، المعنى الأمر ذلك، أي الأمر ما قصصنا عليكم.
قوله: ﴿وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾.

الأول لم يكن عقوبةً، وإنما العقوبة الجزاء^(٣)، ولكنه سُمي عقوبةً لأن الفعل الذي هو عقوبة كان جزاء فسمي الأول الذي جوزي عليه عقوبة لاستواء الفعلين في جنس المكروه. كما قال عز وجل: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٤)، فالأول سيئة والمجازاة عليها حسنة من حسنات المُجَازِي عليها إلا أنها سُمِيَتْ سَيِّئَةً بأنها وَقَعَتْ إِسَاءَةً بالمفعول به، لأنه فُعِلَ بِهِ مَا يَسُوهُ وكذلك قوله ﴿مُسْتَهْزِئُونَ. اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾^(٥)، جعل مجازاتهم باستهزائهم مسمى بلفظ فَعْلِيلِهِمْ لأنه جَزَاءُ فَعْلِيلِهِمْ.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾.
وقرئت مُخْضَرَّةً.

(١) سورة المذثر الآية ١٠

(٢) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه يرثي عثمان بن عفان - وأول ليلة أو أول ليلة - أي قرأ القرآن كله أول الليل. (انظر شواهد الكشاف).

(٣) الأول اعتداء والثاني عقوبة لأنه رد على الاعتداء.

(٤) سورة الشورى الآية / ٤٠.

(٥) سورة البقرة الآية ١٤ - ١٥.

ذكر الله جلّ ثناؤه - ما يدل على توحيده من إيلاج الليل في النهار والنهار في الليل، وذكر إنزاله الماء يُنبتُ وذكر تسخير الفلك في البحر وإسماك السماء أن تقع على الأرض إلّا بإذنه، فدل أنه الواحد الذي خلق الخلق وأتى بما لا يمكن البشّر أن يأتوا بمثله، ثم ذكر جهل المشركين في عبادتهم الأصنام فقال عز وجل:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾.

أي ما لم ينزل به حجة وما ليس لهم به علم.

ثم ضرب لهم مثل ما يعبدون، وأنه لا ينفع ولا يضر.

وأما القراءة: «فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً لَا غَيْرُهُ» قال سيبويه: سألت الخليل عن قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ فقال هذا واجب ومعناه التنبيه كأنه قال: أَتَسْمَعُ؟ أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً، فكان كذا وكذا، وقال غيره مثل قوله. قال مجاز هذا الكلام مجاز الخير كأنه قال: الله ينزل من السماء ماء، فتصبح الأرض مخضرة، وأنشدوا^(١).

أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ أَنْ يَنْزِلَ مِنْ سَمَاءٍ سَمَلَقٌ وَهَلْ يُخْبِرُنَاكَ الْيَوْمَ بِبَدَاءِ سَمَلَقٍ

قال الخليل: المعنى فهو مما ينطق، وأما من قرأ مُخْضَرَّةً فهو على معنى ذات مُخْضَرَّة مثل مَبْقَلَة ذات بَقْل، ومَشْبَعَة ذات شَبْع، ولا يجوز مُخْضَرَّة - بفتح الميم وتشديد الراء - لأن مفعلة ليس في الكلام ولا معنى له.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي﴾.

(١) البيت لجميل بن معمر - والربيع القواء المفر - والسملق الذي لا شجر فيه وينطق خبر المبتدأ أي فهو ينطق، ولهذا رفع الفعل بعد فاء السبية. والبيت في شواهد المغني ٢١٦٢ ومعاني الفراء ٢٢٩/٢، والميني ٤٠٣/٤ - ومن شواهد النحو الشائعة.

[الْفَلَكَ] بِالضُّبِّ نَسَقُ عَلَى «ماء» المعنى وسخر لكم الفلك! ويكون تجري حالاً، أي وسخر لكم الفلك في حال جريها، وقرأ: ﴿وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾، فيكون الفلك مرفوعاً بالابتداء، وتجري هو الخبر، والمعنى معنى التسخير لأن جريها بأمره هو التسخير.

وقوله: ﴿وَيُمِسُّكَ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

على معنى كراهة أن تقع على الأرض، وموضع «أن» نصب يُمِسُّكَ، وهي مفعول. المعنى لكراهة أن تقع.

وقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْشِكاً﴾.

ومَنْشِكاً، وقد تقدم الشرح في هذا

وقوله: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾.

أي لا يجادلُكَ فيه، ومعناه لا تَنَازِعُهُمْ، والدليل على أن المعنى لا يُجَادِلُكَ وَلَا تُجَادِلُهُمْ قوله: ﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

هذا قبل القتال، فإن قال قائل: فهم قد جادلوه فِيمَ قيل فلا يَنَازِعُكَ فِي الأمر وهم قد نازعوه، فالمعنى أنه نَهَى له ﷺ عن منازعتهم كما يقول: لا يَخَاصِمُكَ فُلَانٌ في هذا أبداً، وهذا جائز في الفعل الذي لا يَكُونُ إلا من اثنين لأن المجادلة والمخاصمة لا تتم إلا باثنين، فإذا قلت لا يُجَادِلُكَ فُلَانٌ فهو بمنزلة لا تجادلُهُ، ولا يجوز هذا في قوله: لا يَضْرِبُكَ فُلَانٌ، وأنت تريد لا تضربه. ولكن لو قلت لا يَضَارِبُكَ فُلَانٌ لكان كقولك لا تُضَارِبُ فُلَاناً. وقرأ: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾: معناه لا يَغْلِبُكَ في المنازعة فيه، يقال: نَازَعَنِي فُلَانٌ فَتَرَعْتُهُ وَعَارَنِي فَعَزَزْتُهُ^(١)، أنزعه وأغلبه، المعنى فلا يَغْلِبُكَ في الأمر.

وقوله: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾.

(١) عَارَنِي أي غلبني، وعَزَزَنِي أي غلبني.

أي يكادون يطشون بسطوة على النبي ﷺ وأصحابه، والذين يتلون عليهم القرآن.

وقوله: ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ وَعَذَابُ اللَّهِ﴾.

القراءة بالرفع وهي أثبت في النحوس من الجر والنصب والخفض، والنصب جائز، فأما من رفع فعلى معنى هو النار، وهي النار، كأنهم قالوا: مَا هَذَا الَّذِي هُوَ شَرُّ فُقِيلُ النَّارِ. ومن قال النار بالجر، فعلى البذل من شر، ومن قَالَ النَّارَ بالنصب، فهو على معنى أعني النار، وعلى معنى أَنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَمُ كَانَهُ قَالَ أَغْرَقَكُمْ شَرًّا مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ﴾.

لأنهم عبدوا من دون الله ما لا يسمع ولا يبصر وما لم ينزل به حجة، فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الجواب فيما جعلوه لله مثلاً، وجعلوه له نيراً، فقال:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾.

يعنى الأصنام، وكل من دُعِيَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ.

وقوله: ﴿وَلَنْ يَسْلُبَهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَفِئُوهُ مِنْهُ﴾.

أعلم الله - جل ثناؤه - أنه الخالق، ودل على وحدانيته بجميع ما خلق ثم أعلم أن الذين عبدوا مِنْ دُونِهِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى خَلْقِ وَاحِدٍ قَلِيلٍ ضَعِيفٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَلَا عَلَى اسْتِغَاذَةِ تَأْفِيهِ حَقِيرٍ مِنْهُ. ثم قال:

﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

أي ما عظموه حقَّ عَظَمَتِهِ، ثم أَعْلَمَ بَعْدَ ذِكْرِهِ ضَعْفَ قُوَّةِ الْمُعْبُودِينَ قُوَّتَهُ^(١١) فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

(١١) أعلم قوته بعد ذكر ما للمعبودين من ضعف.

وقوله: ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾.

يجوز ضَعُفَ، وَضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ، أي فهم يضعفون عن أن يخلقوا ذُبَابًا، وعن أن يستنقذوا من الذباب شيئاً مع ضعف الذباب.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾.

اصطفى الله من الملائكة جبريل ومكائيل واسرافيل وملَك الموت واصطفى من الناس النبيين والمرسلين، صلى الله عليهم أجمعين.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾.

أي اقصدوا بركوعكم وسجودكم الله وحده.

﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾.

والخير كل ما أمر الله به.

وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾.

هذا ليس بشك، ولكن معناه لَتَرْجُوا أَنْ تكونوا على فلاح، كما قال لموسى وهارون: ﴿اذهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى، فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(١)، أي اذهبا على رجاؤكما، كما يرجو النبي مَنْ يَبْعَثُ إليه، والله عَزَّ وَجَلَّ من وراء العلم بما يؤول إليه أَمْرُ فِرْعَوْنَ إلا أن الحجة لا تقوم إلا بعد الإبانة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾.

قيل إنه بمنزلة قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾، وَأَنْ نسخها قوله: ﴿فَاتَّقُوا

اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

وقوله: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾: معناه اخْتَارَكُمْ.

(١) سورة طه الآية ٤٤.

وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾.

أي من ضيق، جعل الله على من لم يستطع النبيء أن يثقل في وقت، ما هو أخف منه، فجعل للصائم الإفطار في السفر. وبِقْصُر الصلاة للمُصَلِّي إذا لم يُطَيِّق القيام أن يُصَلِّي قاعداً^(١)، وإن لم يطق القعود أن يُؤمىء إيماءً، وجعل للرجل أن يتزوج أربعاً، وجعل له جميع ما ملكته يمينه. فوسَّع الله - عزَّ وجلَّ - على خلقه.

وقوله: ﴿يَلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾.

معناه اتَّبِعُوا مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ. وجائز أن يكون منصوباً بقوله: اعبدوا ربكم وافعلوا الخير فَعَلَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ.

وقوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا﴾.

«هُوَ» رَاجِعَةٌ إِلَى اللَّهِ - عزَّ وجلَّ - المعنى: اللَّهُ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ أَنْ يَنْزَلَ الْقُرْآنَ، وفي هذا الْقُرْآنَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ. وجائز أن يكون إِبْرَاهِيمَ عليه السلام سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ من قبل، وفي هذا، أي حكم إِبْرَاهِيمَ أن كل من آمن بمحمد مُوحِداً لله فقد سماه إِبْرَاهِيمَ مُسْلِماً.

وقوله: ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾.

يُروى أن الله سبحانه أعطى هذه الأمة ثلاثة أشياء لم يُعْطِهَا إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ، جُعِلَتْ شَهِيدَةً عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ، والشهادة لكل نبي على أمته. وأن يقال للنبي عليه السلام: اذهب ولا حرج عليك، وقال [الله] لهذه الأمة: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾، وأنه قال لكل نبي سَلْ تُعْطَ، وقال لهذه الأمة: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾.

(١) هكذا جاءت هذه العبارة في الأصل والقصود منها واضح ولكنها غاية في سوء التركيب

تخریجات الجزء الثالث

(٥) جاء في صحيح مسلم ج ٩١/١ باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة - ربههم - حديث رقم ٢٩٧، وفي سنن الترمذی ج ٩٢/٤ - كتاب صفة الجنة، باب رقم ١٦، وابن ماجه ج ٦٣/١ المقدمة باب رقم ١٣ . ص ١٥

(٥) في البخاری كتاب التعبير ج ٩/ ٣٩: الرؤيا الحسنه من الرجل جزء من ستة وأربعين جزءاً، - وفي مسلم ج ٣٠٥/٢ كتاب الرؤيا بلفظ رؤيا المسلم جزء من خمس وأربعين جزءاً من النبوه وله روايات أخرى - انظر أحاديث رقم ٦، ٧، ٨، ٩ - وأخرجه أبو داود ج ٤/ ٣٠٤ كتاب الأدب باب رقم ٨٨، بلفظ رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين ... من رواية عباده بن الصامت - وفي الترمذی من رواية أبي هريرة، وله رواية أخرى لعباده ج ٣/ ٣٦٣، كتاب الرؤيا باب رقم (١) وأخرجه ابن ماجه بروايات مختلفه فيها: رؤيا الرجل المسلم الصالح جزء من سبعين جزءاً من النبوه - من رواية أبي سعيد الخدري، قال في الزوائد: في اسناده عطيه بن سعيد البجلي وهو ضعيف .
انظر ج ٢/ ١٢٨٢ كتاب تعبير الرؤيا باب رقم ١ - وأخرجه أحمد في مسنده ج ٢/ ١٨، ٥٠٢ . ص ١١٠

(٥) الحديث في البخاری ج ٩/ ٤٢ كتاب تعبير الرؤيا، باب رقم ٧ - من رواية أبي هريرة بلفظ: لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم أثناني الداعي لأجته وفي صحيح مسلم ج ٢/ ٣٤٢، كتاب الفضائل حديث رقم ٣٥٢، من رواية أبي هريرة - وفي الترمذی ج ٤/ ٣٥٦ كتاب التفسير رقم ١٢ من رواية أبي هريرة أيضاً، وفي مسند أحمد ج ٦/ ٣٢٦، ٣٣٢ . ص ١١٥

(٥) أخرجه أبو داود ج ٤/ ٢٣٥ كتاب السنه، باب رقم (٢٠) من رواية ابن عباس بلفظ: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يعوذ الحسن والحسين، اعوذكما بكلمات الله التامه، من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة، ثم يقول: كان أبوكم إبراهيم يعوذ بهما اسماعيل واسحاق - وفي الترمذی في كتاب الطب باب رقم ١٧ ج ٣/ ٢٦٧، من رواية ابن عباس، بلفظ أبي داود، - وفي ابن ماجه ج ٢/ ١١٦٥ كتاب الطب باب ٣٦، من رواية ابن عباس . ص ١١٩

(٥) سبق تخريج الحديث في الجزء الثاني ص ٦ . ص ١٢٦

(٥) أخرجه أبو يعلى الموصلي، من رواية أنس بن مالك، وليس فيه اسم الرجل السائل، وفي مسنده ابو علي بن أبي يسار، وأخرجه أيضاً ابن جرير من حديث أبي =

= على بن أبي يسار ، (تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٠٥ . قلت : على بن أبي يسار الشيباني اسمه على ابن أبي سارة) ويقال على بن محمد بن سارة - ضعيف - . - تقريب التهذيب ج ٢ / ٣٧ قال أبو حاتم : شيخ ضعيف ، وقال البخاري : في حديثه نظر ، وقال أبو حيان : غالب على روايته المناكير ، فاستحق الترك ، تهذيب التهذيب ج ٧ / ٢٨٥ ، ٢٨٦ وخرجه البزار عن عبده بن عبدالله - عن يزيد بن هرون عن ديلم غزوان ، عن ثابت عن أنس ، فذكر نحوه (تفسير ابن كثير ج ٢ / ٥٠٥ ، ٥٠٦) وقال : البزار : ثقات . ص ١٤٣

(٥) في مسند أحمد ج ٣ / ٧١ - من رواية أبي سعيد الخدري ، وهو جزء من حديث طويل . ص ١٤٨

(٥) أخرجه ابن سعد وابن عساكر من رواية ابن عباس وقال السيوطي : حديث صحيح في [الجامع الصغير ج ٢ / ٩٥] . ص ١٥٦

(٥) أخرجه النسائي في سننه ج ٨ / ٣٢١ كتاب الأشربة باب رقم ٤٨١ ، موقوف على ابن عباس . ص ١٩٢

(٥) انظر قصة الأسراء والمعراج في سيرة ابن هشام . وأنظر البداية والنهاية ج ٣ / ١١٠ .

ص ٢٢٦

(٥) وأنظر تفسير القرطبي ج ٥ / ٣٨٤٢ . ص ٢٢٩

(٥) جاء الحديث في اللسان (أبو) خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة ، والسكة الطريقة المصطفية من النخل ، ومأبورة بمعنى ملقحة - يقال أبر وأبر - بالتخفيف والتشديد - وقيل السكة سكة الحرث ، والمأبورة المصلحة لأجله ، والمأمورة الكثيرة النتائج والنسل ، يقولون أمر الله المهرة أى كثر ولدها ، وأميز القوم أى كثروا ، وأمرهم الله فأمروا ، ومنه حديث أبي سفيان : إمر أمر ابن أبي كبشة وارتفع شأنه - والحديث يصف خيراً قال بأنه من الحرث أو من النتائج ، وهو في مسند أحمد ج ٣ / ٤٦٨ من رواية سويد بن هبيرة . بلفظ : خير مال المرأة له مهرة مأمورة أو سكة مأبورة . ص ٢٣٢

(٥) جاء هذا في تفسير القرطبي ج ٥ / ٣٨٦٥ ، وليس بحديث ، وإنما هو من أقوال ابن عباس ومجاهد وعكرمة . ص ٢٣٦

(٥) وانظر تفسير القرطبي ج ٥ / ٣٩١٥ - من أقوال سعيد ابن جبيرة . ص ٢٥٣

(٥) أى لور كنت إليهم ركناً قليلاً وانظر الجزء الثاني من هذا الكتاب ص ٢٥١ . ص ٢٥٤

(٥) المقام المحمود هو الشفاعة - انظر مسند أحمد ج ٢ / ٤٤١ من رواية أبي هريرة ، قال : هو المقام الذى أشفع لأمتي فيه وله رواية أخرى لأبي هريرة أيضاً ج ٢ / ٥٢٨ . ص ٢٥٦

(٥) جاء في تفسير القرطبي: يروى ان كنفار قريش قالوا حين سمعوا قوله «هل كنت الا بشراً رسولاً فمن يشهد لك أنك رسول الله؟ فنزل «قل كفى بالله شهيداً» ج ٥/ ٣٩٤٨ . ص ٢٦١

(٥) انظر تفسير ابن كثير ج ٣/ ٧١ - والقصة متناولة في كتاب السير . ص ٢٧٠

(٥) الحديث في البخارى ج ٤/ ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ كتاب فرض الخمس ، باب رقم (١) من رواية السيد عائشة وغيرها - وهو في مسلم ج ٢/ ٨١ كتاب الجهاد رقم ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٦ - وفي سنن أبى داود ج ٢/ ١٣٩ كتاب الأمانة ، وفي الترمذى ج ٣/ ٨١ كتاب السير . من رواية أبى هريرة وفي النسائى ج ٧/ ١٣٦ ، كتاب قسم الطلء ، ومسند احمد ج ١/ ٤ ، ٦ ، ٩ وله روايات اخرى . ص ٣٢٠

(٥) يقتضى هذا أنه كان لمريم أمّ سمويه هارون - وهذا غير معروف فى الأنجيل ، والحديث فى صحيح مسلم ج ٢/ ٢٥٧ .

كتاب الآداب حديث رقم ٩ / من رواية المخيرة ابن شعبه وفى مسند أحمد ج ٤/ ٢٥٢ . ص ٣٢٧

(٥) فى صحيح البخارى ج ٦/ ١١٨ - كتاب تفسير القرآن - سورة مريم من رواية ابن عباس ، قال : رسول الله (ص) لجبريل : ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ، فنزلت : «وما ننزل الا بأمر ربك» وانظر تفسير ابن كثير ج ٣/ ١٣٠ . ص ٣٣٧

(٥) جاء ذلك فى تفسير ابن كثير ج ٢/ ١٤١ ونقل سنداً له عن القاضى عياض فى الشفاء - وفى آخر منده الربيع بن أنس ، وهو ليس له صحة ، واسمه الربيع بن أنس البكرى ، ويقال الحنفى - وانظر تقريب التهذيب ج ١/ ٢٤٣ وتهذيب التهذيب ج ٣/ ٢٠٧ - والذى رواه عن الربيع ليس ابن جعفر - كما فى ابن كثير - بل هو ابو جعفر الرازى وهو مختلف فيه ، قال النسائى ليس بالقوى .

وقال ابن حبان : كان ينفرد عن المشاهير بالناكير ، لا يعجبني الاحتجاج بحديثه الا فيما وافق الثقات .

(تقريب التهذيب ج ٢/ ٤٠٦ ، تهذيب التهذيب ج ٢/ ٥٩ ، ٦٠) . ص ٣٤٩

(٥٠) الحديث في صحيح البخارى ، كتاب الدعوات ج ٨ / ١٠٩ من رواية أبى هريرة بلفظ : لله تسعة وتسعون اسماً ، مائة الا واحداً ، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر ، - وذكره البخارى موقوفاً على أبى هريرة ولم يرفعه ، وهو فى مسلم باب الذكر رقم ٥ ، وفى ابن ماجه ج ٢ / ١٢٦٩ ، باب رقم ١٠ من رواية أبى هريرة . ص ٣٥٠

(٥١) أخرجه البزار من رواية أبى سعيد الخدرى بلفظ : من قال لا إله الا الله مخلصاً دخل الجنة ، وهو فى الجامع الصغير ج ٢ وقال السيوطى : حديث صحيح . ص ٣٥١

(٥٢) الحديث فى البخارى ج ٩ / ٥٨ كتاب الفتن من رواية عبد الله بن مسعود ، وفى مسلم ج ١ / ١٢٣ كتاب الطهارة - من رواية أبى هريرة أو فى سنن ابن ماجه كتاب الفتن ، وفى مسند أحمد ج ١ / ٢٥٧ . ص ٣٥٨

(٥٣) لأبى زبید الطائى يرثى أخاه لأمه ، وشقيق تصغير شقيق - صغره للحنان والرحمة ، والبيت من شواهد النحو الشائعة ، انظر ابن يمش ٢ / ١٢ وكتاب سيبويه ٢ / ٢١٣ واليمى ٤ / ٢٢٤ ، ومجاز أبى عبيدة ٢ / ٢٥ . ويروى أنت خلقتى . ص ٣٧٣

(٥٤) لم أجد هذا الحديث . ص ٣٧٨

(٥٥) أخرجه البخارى فى كتاب الحج ، ج ٢ / ٢٠٨ من رواية أبى هريرة بلفظ أن نبى الله (ص) رأى رجلاً يسوق بدنة ، قال اركبها قال إنها بدنة قال اركبها ، قال : فلقد رأيته ركبها يسائر النبى (ص) والنعل فى عنقه . وهو فى سنن أبى داود كتاب المناسك وفى النسائى ، كتاب مناسك الحج من رواية أنس بن مالك ، وفى ابن ماجه كتاب المناسك من رواية أبى هريرة وأنس وفى مسند أحمد ج ٣ / ٩٩ . ص ٤٢٦

(٥٦) الحديث فى سنن الترمذى ج ٤ / ٨ - كتاب الزهد من رواية أبى هريرة بلفظ يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسائة عام ، نصف يوم - قال : حديث حسن صحيح وله روايات أخرى بالفاظ مغايرة ، وهو فى ابن ماجه ج ٢ / ١٣٨٠ كتاب الزهد من رواية أبى هريرة بالفاظ : يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم خمسمائة عام وله روايات أخرى لأبى سعيد وعبدالله بن عمر ، وهو فى مسند أحمد ج ٢ / ٢٩٦ من رواية أبى هريرة ، وله رواية أخرى لغيره ص ٤٣٣

الفهارس

فهرس البحوث اللغوية
فهرس الأبيات الشعرية
فهرس أنصاف الأبيات
فهرس المحتويات

البحوث اللغوية

٦	معنى قلم صلق
١٩	القراء في أم من لا يهذي وتوجيهها
٢٤	إعراب ماذا
٢٤	كلمة الآن
٢٧	أجمعوا أمركم وشركاءكم
٣٢	فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك
٣٨	يشنون صلورهم
٤٢	من كان يريد - وبين فائدة كان
٤٥	معنى جرم
٤٩	الجدال واشتقاق الكلمة - جرم وأجرم
٥٠	الفلك (مفرداً وجمعاً)
٥٤	يا بني وما فيها من لغات
٦٣	كلمة «يا ويلتنا»
٦٣	وهذا بعلي شيخاً
٦٨	هن أطهر لكم (بالرفع وبالنصب)
٧٠	معنى سجيل واشتقاقه
٧٧	رفد وحصيد

٧٨	آيات متضاربة في ظاهرها
٨٠	وإن كلاً لما يوفيتهم
٨٢	معنى «زلفاً من الليل»
٨٨	يا أبت
٩١ ، ٩٠	أحد عشر كوكباً .. ساجدين
٩٩	آتيناه حكماً وعلماً - وتفسير المادة
١٠٠	«هيت لك» واللغات فيها
١٠١	هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا
١٠٣	من قُبِلَ ومن دُبِرَ
١٠٤	تفسير إن كان
١٠٤	بدا لهم
١٠٥	شغفها حباً
١٠٨ ، ١٠٧	ما هذا بشراً
١١٢	البضع والأقوال فيه
١١٤	معنى يعصرون
١١٥	حاش لله - حاشى حاش
١٢٨	اللغات في خطيء وأخطأ
١٤٠	المثلاث ما هي
١٤١	سواء منكم
١٤٨	ولو أن قرأناً
١٥٦	ردوا أيديهم
١٥٨	ما لنا من محيص
١٧١	ربما (بالتشديد والتخفيف)
١٧٤	سكرت أبصارنا
١٧٧	استعمال من لغير العاقل

١٨٣	تفسير لعمر ك
١٨٢	كلمة ضيف
٢٠١	يأخذهم على تحوف
٢٠٨	معنى مفرطون
٢١٠	وأوحى ربك إلى النحل
٢١٢	معنى الحفلة
٢١٥	من بطون أمهاتكم
٢١٧	من بعد قوة أنكأ
٢١٧	أن تكون أمة هي أرى
٢٢٠	معنى «جرم»
٢٢٢	لم يك من المشركين
٢٢٥	أسرى بعيله
٢٣٢	أمرنا مترفها
٢٣٣	ملحوراً
٢٣٤ ، ٢٣٨	كلمة «أف» واللغات فيها
٢٣٨	القسطاس
٢٤٢	نسج له السموات
٢٥٣	ضعف الحياة وضعف الممات
٢٥٥	مدخل صلق ومخرج صلق
٢٧١	ضربنا على آذانهم
٢٧٣	معنى مرفق ولغاته
٢٧٣	معنى تقرضهم ذات الشمال
٢٧٥	لغات رعب وورق
٢٨٦	لكننا هو الله ربي
٢٨٩	أو يرسل عليها حساباً

.....	خاوية على عروشها	٢٩٠
.....	وكان الله على كل شيء مقتدرًا	٢٩١
.....	ففسق عن أمر ربه	٢٩٤
.....	العضد ولغاته	٢٩٥
.....	معنى «قبلاً» ولغاتها	٢٩٧
.....	فلا تصاحبني أو تصحبني	٣٠٣
.....	لَذُنْ - (تخفيفها وتشديدها - ونظائرها)	٣٠٤
.....	أفرغ عليه قطراً	٣١٠
.....	استطاع واستطاع	٣١٢
.....	كهيمص	٣١٧
.....	كلمة عتي وعيبي	٣٢٠
.....	تساقط ويساقط	٣٢٦
.....	أخت هارون	٣٢٧
.....	والسلام عليّ - ومعاني السلام	٣٢٩
.....	يا أبت والأقوال فيها	٣٣١
.....	لنترعن من كل شيعة أيم - والآراء فيها	٣٣٩
.....	وإن منكم إلا واردة	٣٤٠
.....	عصاي وما قبل فيها	٣٥٤
.....	إن هذان لساحران	٣٦٤ - ٣٦١
.....	طريقاً في البحر يساً	٣٦٩
.....	بملكنا	٣٧١
.....	يا ابن أم واللغات فيها	٣٧٣
.....	بصرت بما لم يبصروا به	٣٧٤
.....	ويوم ينفخ في الصور	٣٧٦
.....	وأسروا النجوى الذين ظلموا	٣٨٣

٣٩١ كلُّ في فلك يسبحون
٤٠٩ تذهل كل مرضعة
٤١٠ ترى الناس سكارى
٤١٥ يدعو لمن ضربه... والأقوال في اللام

الأبيات الشعرية

صدر البيت	الغالب	الشاعر	رقم الصفحة
وجار	الرجاء	٣٢٤
ولقد	أن يغصبوا	أبو زياد بن أسهاء	١٩٤ ، ١٤٦
من يساجلني	الكرب	الفضل بن عباس	٧١
تميم بن قيس	جواها	الفرزدق	٧٤
تخذ	الحجاب	النابعة	٨٠
حلفت	مذهب	النابعة	١٥٧
شربت	تصويوا	الجعدي	٣٩١
كأنه كوكب	منقصب	ذو الرمة	١٧٦
أرى رجلاً	مخضياً	٢٦٩
لا تذكرني	الأجرب	عترة	٣٩٢
أم الخليس	الرقية
أبلغ	أتينا	١٠٠
إن العراق	هيتا	٣٦٣
ليس قومي	هيت
أسيشي	تقلت	كثير	١٣
هم يميون	بيت
رجعت	صلت	عمرو بن شاس	١٨٧

صدر البيت	اللقية	الشاعر	رقم الصفحة
كان لما	تبلى	الشنفرى	٣٢٥
نشكو	أجحفت أضعفت جلفت		٢٤٩
هذا	براح	قطرب	٢٥٤
إني أرق	مذبوح	أبو ذؤيب	٢٨٢
أسرت عليهم البرد		النايفة	
وقفت	من أحد	النايفة	٦٩
إلا الأواري	الجلد	النايفة	
وإن جثته	قائداً	الأعشى	
أن يغطوا	التقد	ليبد	٢٣٢
والناس يلحون المرشد			٢٣٦
وكل خليل	أوغد	كثير	٣٤٣
يا ابن أمي	شديد	أبو زيد	٣٧٣
أهوى	الفردا	ابن أهر	
فإن تبعثوا	تقعد	امرؤ القيس	٣٥٣
ترفع ما رمت إقبال وإدبار		الخنساء	١٤١ ، ٥٦
تأتي النساء	إكباراً		
لو بغير الماء	اعتصاري	عدي بن زيد	١١٤
لا أرى	الفقيرا		١٢٢
جاء الشتاء	تسكر	جندل بن المثني	١٧٥
فما وى	غبر	المعجاج	١٨٢
أقول	الفاجر	الأعشى	١٩٠
نعلفها	ضرر		
فإن تسألينا	السحر	ليبد	٢٤٣
سلم	هرهرا		٣٢٥

صدر البيت	الغاية	الشاعر	رقم الصفحة
بجيش	الحوافر	الراعي	٤١٨
هن الحرائر	بالسور	الراعي	٤٢١
ألا أيها	المقادير	ذو الرمة	٢٦٨
رأت رجلاً	فيخصر	ابن أبي ربيعة	٣٧٨
كان لم يكونوا	بزا	الخنساء	١٠
ها ظمن	الفوارس	ذو الرمة	٢٧٣
وبلدة	أنيس - العيس	جران العود	٣٥
وقد حال	الأصابع	الناطقة	١٠٥
تعدون	القنعا	جرير	٣٣
فسمى ما يدريك	مترع	الحاضرة	١٧١
وعليها	تبع		٢٢٧
أليس ورائي	الأصابع	ليبد	٣٠٥
سبقوا	مصرع	أبو ذؤيب	٣٥٤
وعليها	تبع	أبو ذؤيب	٣٦٩
كمال	القنوع	الشماع	٤٢٨
هموا	بأجدعا	سويد بن أبي كاهل	٣٦٨
نحن بما عندنا	مختلف		
أزهير	متكلف	أبو كبير	٢٩٦
وعض	مجلف	الفرزدق	٣٦٦
الحافظو	نطف		٤٢٧
فقال	عارف	المنذر بن درهم	٣٢٢
ألم تسأل	سملق		٤٣٦
عدم	طلیق		٤١٦
ترعية	الفصل		٢١٧

صدر البيت	الثانية	الشاعر	رقم الصفحة
هناك	يخلوا	زهير	١٧
وإن أنا	الأصل	المنخل	٩٤
محمد نقد	تبالا	أبو طالب	١١٣
الواهب	أطفالها	الأعشى	١٢٨
يا لهف	الحلا حلا	امرؤ القيس	١٢٩
سقى قومي	هلال	ليبد بن ربيعة	٢٠٩
حفد الولائد	الأجمال		٢١٣
قلت	غفل	ليبد	٢٥٥
ألا يا لقومي	باطلي	الأحوص	٢٧٢
ثمى كتاب الله	رسل	حسان	٤٣٥
أريد لأنسى	سبيل		٤٢١
يريد الرمح	عقيل	الحارثي	٣٠٦
يا دار	عامها	الطرماح	٨٩
شطت	مخرم	عترة	١٣
بل لو شهدت	عموا	رؤية	٢٨
فيا ظنية	سالم	ذو الرمة	١٢٨
لئن كنت	بسلم	الأعشى	١٦٨
ليستدر جنك	منجم	الأعشى	١٦٨
ذم المنازل	الأيام	جرير	٢٤٠
ومن يجعل	يشتم	زهير	٢٤٩
ولو غير	ميسا	المتلمس	٢٦١
وما الحرب	المرجم	زهير	٢٧٧
فيها اثنتان	الأسحم	عترة	٢٧٩
وكيف	الرجم		٣٠٦

رقم الصفحة	الشاعر	الفائز	صدر البيت
٣٣٩	الأخطل	محروم	ولقد أبيت
٣٤٢	زهير	المتخيم	فلما وردن
٣٢٥	ليد	قلامها	فتوسطا
٣٦٢	التملمس	لصمها	فأطرق
	عترة	الأدهم	يدعون
٢٧٨	حميد بن حريث	السناما	أنا سيف
		عقم	عقم النساء
٣٨٨	عمرو بن معد يكرب	الفرقدان	وكل أخ
٣٦٣		الاخوانا	خالي لانت
١٨١	عمرو بن معد يكرب	فلني	تراه
٢٠٢	ابن مقبل	السفن	تخوف
١٧		القرين	قد جعلت
٧١	ابن مقبل	سجينا	ورجلة
٦٩	امرؤ القيس	بأرسان	سريت بهم
٤٢١	امرؤ القيس	الشبهان	بواد
٣٦٣	قيس الرقيات	إنه	ويقلن
٩٧، ٩٦	مبتل	المشتكى	تشكو إليّ
١٢٤	سحيم بن وثيل	انجيه	إني
١٢٤	سحيم بن وثيل	الأرشي	واختلف
١٢٤	سحيم بن وثيل	بيه	هناك
١٥٩	الأغلب العجلي	بالمرضى	قال لها
٣٠٠		الحميري	مرقت الديار

أنصاف الأبيات

..... ٢٢ ، ٧٩ ، ٣٩٣	أصم عما ساءه سميع
..... ٣٦٦ أبو حمزة الفقهري	وذكرت تقلد برد مائها
..... ٤١٨ جرير	إن الخليفة إن الله سريله
..... ٣٠٤ حميد بن مالك	فدني من نصر الخبيثين قلدي
..... ٢٠٩	جعلت أعراض الكرام سكرا
..... ٢٧٤ المعجاج	ووجدوا إخوتهم أيقاظاً
.....	أسك نفصاً لا يلي مستهدجا

فهرس الكتاب

٥	سورة يونس
٣٧	سورة هود
٨٧	سورة يوسف
١٣٥	سورة الرعد
١٥٣	سورة إبراهيم
١٧١	سورة الحجر
١٨٩	سورة النحل
٢٢٥	سورة الإسراء
٢٦٧	سورة الكهف
٣١٧	سورة مريم
٣٤٩	سورة طه
٣٨٣	سورة الانبياء
٤٠٩	سورة الحج
٤٤١	تخریجات الجزء الثالث
٤٤٥	الفهارس
٤٤٣	فهرس البحوث اللغوية
٤٤٩	فهرس الآيات الشعرية
٤٥٥	فهرس أنصاف الآيات

